Библейско-богословская коллекция
ПАТРОЛОГИЧЕСКАЯ СЕРИЯ

Недосекин В., прот.

СВЯТОЙ ДИМИТРИЙ, МИТРОПОЛИТ РОСТОВСКИЙ, И ЕГО ГОМИЛЕТИЧЕСКОЕ НАСЛЕДИЕ

© Сканирование и создание электронного варианта:
издательство «Аксион эстин» (www.axion.org.ru), 2009

Аксион эстин
Санкт-Петербург
2009

профессор игумену Марку из отцов —
Академии Епископ

МОСКОВСКАЯ ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ

выпуск XXII

1966 - 1970 гг.

V 70

Студент протоиерей Владимир НЕДОСЕКИН

К У Р С О В О Е С О Ч И Н Е Н И Е

по кафедре ГОМИЛЕТИКИ на тему:

СВЯТОЙ ДИМИТРИЙ, МИТРОПОЛИТ РОСТОВСКИЙ, И ЕГО ГОМИЛЕТИЧЕСКОЕ НАСЛЕДИЕ

Троице-Сергиева Лавра
г. Загорск
1969 - 1970 гг.

В С Т У П Л Е Н И Е.

В исторической жизни Русской Православной Церкви среди многочисленного сонма православных пастырей и архипастырей, которых Дух Святый поставил пасти Церковь Божию (Деян. 20,28), выступают лица, деятельность которых оставляет заметный след в истории Церкви.

Эти выдающиеся иерархи являлись образцом добродетельной жизни русского народа и кормчими церковного корабля. Среди имен этих светильников земли русской, мы с особенной ясностью видим все величие личности, характера, жизни и трудов Святителя Димитрия, Митрополита Ростовского. Он был первым в России иерархом по происхождению, воспитанию и продолжительному служению на на Украине. Просвещая своею жизнью, трудами, вдохновенным словом своих современников, он оказывал на них такое сильное влияние, что слава о нем еще при жизни распространилась по всей России. Оставленные им письменные труды до сих пор являются благодатным источником для жаждущих духовного просвещения.

Эти творения явились для Русской Православной Церкви и всего русского народа спасительным и нравственно-назидательным чтением, а автору стяжали право считаться самым влиятельным воспитателем нашего национального благочестия.

Святитель Димитрий жил в конце XУП и начале XУШ веков, в эпоху исключительную, когда совершались великие события в гражданской и религиозной жизни. Это была пора борьбы Украины с Польшей, Православной Церкви с расколом, время великих преобразований императора Петра I. Западные влияния быстро входили в русскую жизнь и вызывали сознание нужды в саморазвитии и исправлении ненормальностей общественной жизни русского народа.

Отсюда целый ряд важных явлений в церковной жизни. С расширением пределов русского государства значительно расширилось поле для деятельности православной миссии. Во главе церковного управления, вместо единоличной власти патриарха с временными соборами при нем, стал Святейший правительствующий Синод - постоянное коллегиальное учреждение. Явились и новые вспомогательные ему учреждения - центральные и областные, которые, как и учреждения светского ведомства, управлялись по регламенту. Объем епархиальных прав, особенно судебных и имущественных, сильно ограничился.

Реформы Петра I были направлены к умственному развитию русского народа. Духовное просвещение быстро возрастало. Умножилась разнообразная литература. Под влиянием просвещения заметно стали слабеть грубые формы народного суеверия, но к сожалению, развилось обилие сектантов разных толков. Массы простого народа не понимали пользы в реформах, а потому относились к ним недоверчиво. Петр I обратил

внимание на разъяснение народу действий правительства и для укрепления своей власти ставил на государственные и церковные должности людей способных и одаренных.

Таким был и святитель Димитрий,Митрополит Ростовский. Он был преданным архипастырем православного русского народа. Энергичный, живой,восприимчивый, горячо любивший свой народ и Родину, он отдал ей все свои могучие дарования духа и не остался глухим к нуждам свого народа.

Задачей настоящего сочинения и является описание жизни, деятельности и гомилетического наследия Святителя Димитрия, Митрополита Ростовского.

Г Л А В А I.

ЖИЗНЬ И ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ СВЯТИТЕЛЯ ДИМИТРИЯ МИТРОПОЛИТА РОСТОВСКОГО.

(Детство и школьные годы).

Святитель Димитрий, в мире Даниил Саввич Туптало,[1] родился в декабре 1651 г. в местечке Макарово на Украине. О своем рождении Святитель Димитрий пишет так: "Родители мои Савва Григорьевич и Мария Михайловна, законным браком сопряженный христиане благочестивые, во граде Макарове. Во гресех роди мя мати моя лѣта (1651) года, месяца декабря, и наречено бысть ми имя Даниил: в тот час была воеводина Радзивилова; и крещением святым просвещен"[2]. Януша Радзивилова, Молдавская княжна, сестра жены Тимофея Хмельницкого, была восприемницей при крещении Даниила [3].

Отец, Савва Григорьевич, был рядовым казаком Макаровского киевского полка, в войске Богдана Хмельницкого, а впоследствии сделался сотником.

---

1) Фамилия Туптало, по словам М.С.Попова, была шляхетского происхождения, известная только с XVI столетия (М.С. Попов "Св. Димитрий и его труды", Спб., 1910, стр.1). И.С. Шляпкин утверждает, что "Туптало - это личное прозвище Саввы Григорьевича, потому что Святитель всегда подписывался не Туптало, а Саввичем" (И.С.Шляпкин Св.Димитрий Ростовский и его время". Спб, 1891, стр.1 подстрочник.

2) Рукопись "Житие Святителя Димитрия Митрополита Ростовского" стр. 3 X археологический отдел МДА).

3) М.С.Попов. "Святитель Димитрий и его труды" Спб., 1910, с.1.

Кроме сына Даниила у них было три дочери: Памфилия, Феврония и Параскева, которые впоследствии все приняли монашество и были преемственно игуменьями ими же основанного Никольского Иорданского монастыря. Уже это одно обстоятельство красноречиво говорит о высоком религиозно-нравственном настроении семьи сотника Саввы Григорьевича Туптало. Отец святителя Димитрия, как воин, всегда был в рядах защитников Православия. В 1671 г. во время отражения нападения поляков был захвачен в плен и отведен в Польшу, где пробыл три года. Последние годы своей жизни он посвятил служению Церкви, приняв звание ктитора Киевского Кирилловского монастыря.

Мать свят. Димитрия вела "постоянную добродетельную и набожную жизнь" [1]. Ее труды и заботы о своей семье, о детях, их настроенности оставили неизгладимый след в душе святителя. С особой нежностью и похвалой пишет он о ней, по поводу ее кончины, в своем дневнике святитель Димитрий. " В самый великий пяток спасительныя страсти, мати моя преставися в девятый час дне... Скончалася с хорошим расположением, памятию и речью... И подлинно, христианская ея была кончина: ибо со всеми обрядами христианскими и с обыкновенными таинствами, бесстрашна, непостыдна, мира" [2]. Мать была погребена сыном в Киевском Кириллов-

---

1) Дневник 1689 г. 29 марта т.I.Творения стр. 489. см. В. Нечаев (еп. Виссарион) св. Димитрий,митрополит Ростовский. М.,1910,стр. 5.

2) Житие святых, на русском языке, сентябрь,М.,1903, стр.402-403.

ском монастыре 1689 г.[1].

Благочестивая жизнь родителей, особенно же пример матери оказали благотворное влияние на душу будущего святильника Православия. "По крещении же воспитываем бытъ отрок от родителей своих в страсе Божии, и поучаем христианскому закону, растяще лети и разумом и добродетельними, аки лесвицею от силы в силу грядущи" [2].

Первоначальное образование отрок Даниил получил дома. "Под руководством своего грамотного отца, Даниил научился читать, прошел часослов, псалтирь, читал Библию и Жития Святых" 3). Естественно, что в такой семье отрок Даниил получил и письменные уроки от домашних. Об этом в дневнике от 1662 г. он пишет:"писати училемся" [4].

Когда отрок Даниил выучился читать и писать, родители, которые переехали в Киев к этому времени, отдали его в Богоявленский братский училищный монастырь [5]. Это училище, открытое братством Богоявленской церкви еще в 1589 г., было образовано для подготовки пастырей церкви и для защиты Православия от латинян. Отсюда выходили ученые мужи - защитники Православия в России [6]. Училище имело шесть классов: три грамматических, два гуманитарных и один философ-

---

1) Диариут под 1689 г. 29 марта.
2) Летопись свят. Димитрия, митр. Рост.,ч.I,М.,1799,стр.2.
3) М.С. Попов. Цит. соч.,стр. 9.
4) И.С. Шляпкин, цит. соч.,прилож.I,стр.6.
5) В.Нечаев, свят. Димитрий,митр. Рост.,изд. 2.М.,1910, стр. 6.
5) См. Рукопись М.Д.А. стр. 7.

ский. Богословского класса сначала не было. Открыть его не разрешало Польское правительство. Он устроен был уже после 1686 года, когда Киев окончательно перешел к Москве [1]. По сообщениям М.С. Попова, училище "носило энциклопедический характер и все сводилось к умению пользоваться словесным материалом [2]. Ученика, как политика, приучали к диалектической находчивости и изворотливости в словопрениях... Грамматику считали ключом, отверзающим ум знать писания. От нее, как по ступеням, проходили лестницу учения: диалектику, риторику, музыку, арифметику, геометрию и астрономию. При совокупности этих наук постигались высшие: философия и богословие [3].

В Летописи мы находим, что "по определении в сие училище отрок остроты ради ума своего и неусыпного ради прилежания, в скором времени хорошие нача в учении показывать успехи и паче сверстников своих преспеваше, не многим же летам минувшим, явися довольно искусен в стихотворстве и витийстве, и знающ добре все тое, чему учим бысть. Проходя иные науки Даниил, не меньше поучашеся и добродетельному житию" [4].

Но вскоре юному Даниилу пришлось оставить свое образование из-за сложившихся военных и политических обстоя-

---

1) Н.И. Петров. История Киевской Дух. Акад., Киев, 1906, стр. 47.
2) М.С. Попов, цит. соч., стр. 9.
3) Там же, стр. 10.
4) Цит. соч., Летопись, стр. 3.

тельств. В 1665 г. коллегия во время нашествия Дорошенко была совершенно разрушена и возобновлена лишь в 1669 г. Юноша Даниил проучился в ней всего три года с 1662-1665г.г.[1]

По мнению других историков [2] занятия в школе не прекращались и Даниил учился больше трех лет. Если справедливо, что свят. Димитрий обучался в Киевском училище более трех лет, а по всей вероятности он окончил полный курс ее, то, следовательно, коллегия дала ему все, что давала она своим воспитанникам в то время.

Изучая философию, иностранные языки и другие "мирские науки", отрок Даниил не забывал упражняться жить свято - по-христиански. Киев на него произвел сильное впечатление, особенно обилие в нем храмов и монастырей говорило "о сердечной вере киевлян", которые были действительно, набожны и к "нищим податливы вельми" [3].

Святыни Киева сроднили отрока Даниила с подвижниками благочестия и углубили полученные в родной семье впечатления, сделали привитые влечения и навыки, правилами всей будущей его жизни. О любви к Киеву свидетельствуют многие факты его жизни [4]. Печерская Лавра была для него

---

1) И. Шляпкин/ цит. соч., стр. 6.
2) Н.И. Петров. "Киевская Академия во второй половине XVII в." Киев, 1895, стр. 29.
3) Павел Лахотинский. "Личность св. Димитрия, Митрополита Ростовского, по его житию и поучениям". Прибавление к Ярославским Церковным ведомостям № 45 за 1909г., стр. 211.
4) Отрок Даниил был свидетелем внесения в новую церковь училища Чудотворной иконы "Пресвятой Богородицы Братской". Чудесное спасение тонувшего в Днепре татарина. И.А. Шляпкин, цит. труд, стр. 5.

как-бы второй матерью и послужила той колыбелью, откуда вышел великий светильник и заступник Церкви Христовой.

По окончании школы Даниил возвратился в родительский дом, где самостоятельно продолжал изучать Священное Писание, творения и жития святых мужей, упражнялся в молитве, преимущественно церковной [I].

Вступление в монастырь и принятие иноческого пострига.

Рано обнаружившаяся склонность к созерцательной жизни привела Даниила Туптало к монашеству. По собственному его свидетельству, он 9 июля I668 года на восемнадцатом году жизни, был пострижен в монашество в Киево-Кирилловском монастыре игуменом Мелетием (Дзиком). "Июля 9,I668 г. на Св. священно-мученика Панкратия в иноческий образ облечен в монастыре Кирилловском Киевском,преподобным отцом Мелетием (Дзиком), игуменом Кирилловского монастыря"[2] вспоминает о себе инок Димитрий. Ктитором этого монастыря был его отец, который,посвящая единственного сына на служение Богу,построил в обители трапезный храм в честь святаго великомученика Димитрия Солунского - ангелу сына инока [3].

I) Житие св. Димитрия, стр. 2.

2) Руковпись. "Житие Святого Димитрия", стр. IO, археолог. кабинет М.Д.А. В этом монастыре погребен отец Святителя Димитрия. Он был здесь ктитором и умер IO3-х лет. (Соч.,ч. I,стр. 325-326).

3) Т а м ж е, рукопись,стр. II.

С этого времени начинаются его иноческие подвиги и неусыпная ученая богословская деятельность, которая продолжалась слишком 30 лет. В разных местах и монастырях, в исполнении разных поручений и дел, которые постепенно возводили его выше и выше по степеням духовного сана и религиозно-нравственного совершенства.

Печальная судьба Малороссии, как видно, содействовала такому настроению: кругом себя он видел кровь, слезы, нищету; одна беда вдекла за собой другую беду, и не предвиделось исхода плачевному состоянию края. В Киеве даже учение не могло идти своим обычным порядком. Естественно было предаться мысли о непрочности земных благ и искать пристанище в иноческой жизни [1]. После принятия иночества свят. Димитрий "нача приходити иноком прилично житие, поучаясь смирению, послушанию и братолюбию, и елико возможно, тщашеся в добрых делах подражати преподобным отцам, Антонию, Феодосию и прочим Печерским чудотворцам, отнюдь же не печашеся о снискании имений и богатств временных, но все тщание ему бяше, дабы угодить Богу, и по званию своему верно Ему служити" [2].

Но кроме этих чисто иноческих трудов, свят. Димитрий не оставлял в монастыре и научных занятий. Он " в велии... писаше поведенная от игумена и от других высших началь-

---

1) Н.И. Костомаров. Русская история в жизнеописаниях ея главнейших деятелей, кн. +. Спб., 1912, стр. 427.

2) Цит. соч., Летопись, стр. 4.

ников; прилежаше и чтению книг душеполезных" [1]. Из этих слов видно, что свят. Димитрий первые годы иноческой жизни употребил на самообразование, на чтение книг и составление различных сочинений под руководством игумена Мелетия (Дзика) и других "высших наставников".

Принятие диаконского и священнического сана.

(25 марта I669 г.).

Через год после принятия иночества, свят. Димитрий по представлению игумена Мелетия (Дзика) был рукоположен во иеродиакона (нареченным на митрополию Киевскую) митрополитом Иосифом (Нелюбовичем-Тукальским), жившим тогда в Каневе [2].

Иерархия Киевская находилась в это время в самом неопределенном положении. Митрополит Иосиф (Тукальский), избранный на митрополию русским правительством, которое еще прежде назначило блюстителем Киевской митрополии епископа Мстиславского Мефодия, а по удалении его в I668 г. Лазаря (Барановича), архиепископа Черниговского. Митрополит Иосиф Тукальский, два года находившийся в плену у поляков и поддерживаемый гетманом Дорошенко, пользовался правами

I) Житие свят. Димитрия, митроп. Ростовского Чудотворца, М., I896, стр. 7-8.

2) Рукопись,I90I г., стр. I2.

оспариваемой у него власти. Киевское духовенство иногда прямо обращалось по делам к нему, минуя московских наместников [1]. Вот почему свят. Димитрий был посвящен во иеродиакона не архиепископом Лазарем (Барановичем), а митрополитом Иосифом (Тукальским).

С новой энергией свят. Димитрий начал проходить в Кирилловском монастыре церковное послушание. Постоянно заботясь о храме,принимая участие в церковном пении, со вниманием совершая службу Божию, он пламенно возносил молитву к милосердному Богу в храме и келии. Здесь, в тишине одиночества, в свободное от молитвенных подвигов время, свят. Димитрий продолжал усердно заниматься изучением богословскийх наук, много писал, читал и сочинял.

Но "не может град укрытися верху горы стоя" (Мф.5,I4) Господу было угодно дать свят. Димитрию другое занятие и назначение, где бы его деятельность принесла больше пользы Церкви Христовой. Через семь лет по пострижении Лазарь (Баранович),архиепископ Черниговский, вызвал свят. Димитрия в Чернигов в Густынский монастырь и, в праздник Сошествия Св. Духа, (23 мая I675 г.) рукоположил его во иеромонаха [2]. Зная иеромонаха Димитрия, как человека ученого и добродетельного, способного к проповеданию слова Божия, преосвященный Лазарь оставил его в качестве проповедника

I) В.Нечаев. Описание Киевского Софийского собора,стр.8, I90,I94.

2) Рукопись I90I г.,стр. I55. Творения, т. I,стр.4,изд.6 М., I839.

в Чернигове при архиепископской кафедре. Более 2-х лет иеромонах Димитрий неутомимо проповедовал слово Божие в городе Чернигове, и проповедь его была плодотворна, посколько привлекала толпы народа, жаждущего услышать его поучения.

По замечанию историка В.Нечаева, до XУI столетия на Украине и в России Слово Божие распространялось пастырями чрез чтение поучений свв. Отцов и Житий Святых. Когда же возникли свои училища, коллегии, в которых более глубоко изучались богословские науки, то появились и проповедники из духовных лиц [I)], а вместе с ними была учреждена и особая должность проповедника Слова Божия. Так Хоментовский был проповедником при епископе Белорусском, Паскевич - при Минском, Иона Дубинский - при Виленском епископе, Тимофей Богданович - при Новгородском, иеромонах Димитрий, как видим, при Черниговском архиепископе.

Слава о иеромонахе Димитрие, как проповеднике распространилась далеко за пределы Украины. Во многих местах хотели видеть его своим проповедником.

Жизнь и деятельность свят. Димитрия в различных приходах и монастырях.

С I677 года начинается новый совершенно особый, хотя и не продолжительный период в жизни свят. Димитрия. Из

I) Василия Нечаева св. Димитрий, митрополит Ростовский. М., I849, стр. 5.
Имя и сана проповедников у Нечаева нет.

Чернигова он переселяется в Литовско-русские области, находившиеся под владычеством Польши. Сам свят. Димитрий в своем дневнике путешествие в Литву объясняет благочестивым желанием его поклониться чудотворной иконе Новодворской Божией Матери [1].

По мнению И.А. Шляпкина и М.С. Попова были и другие причины этой поездки свят. Димитрия. Так, И.А. Шляпкин пишет, что "Лазарь был человек в обращении брюзгливый, скупой, ворчливый, даже мстительный, - стоит посмотреть его письма. Вробще, в характере Барановича милосердие не занимало видного места" [2]. Косвенно об этом сообщает и сам свят. Димитрий в своем дневнике под I689 г. Однажды в Великий пост, на крестопоклонной неделе, придя от утрени, он от утомления заснул и видит себя во сне перед Барановичем: "Владыка вдруг прогневался на меня, - говорит свят. Димитрий, - и сильно начал меня истязать преосвященный архиерей и многие речи во гневе своем мне полезные произнес" [3].

Возможно, свят. Димитрий посоветовался с духовником игуменом Мелетием Дзиком и отправился в Литовскую епархию, на кафедре которой был митрополит Иосиф (Тукальский), рукополагавший его во диакона. А у архиепископа Лазаря (Ба-

---

I) Свят. Димитрий, митр. Ростовский, Творения, ч. I, стр. 3I0.
2) Свят. соч., И.А. Шляпкин, стр. I7-I8.
3) Свят. Димитрий, митр. Ростовский, Творения, т. I стр. 489-490.

рановича) испросил благословение на поездку поклониться чудотворной Новодворской иконе Божией Матери, и тот его отпустил.

Приехав в Новодвор он поклонился иконе в Старом храме, а на следующий день был свидетелем торжественного перенесения этой иконы в новый храм епископом Белорусским Феодосием Васильевичем. Епископ Феодосий прибыл сюда с клиром и проповедником Климентом Тризна, который был настоятелем Виленского Святодухова монастыря. По окончании праздника Климент Тризна пригласил иеромонаха Димитрия в свой монастырь, где иеромонах Димитрий произнес две проповеди.

В этот период жизни иеромонаха Димитрия мы видим, что он был глубоко предан православной вере и других ограждал от соблазнов отпасть от православия. М.С. Попов и И.А. Шляпкин утверждают, что проповедей, которые он произнес в Слуцке, не сохранилось, а деятельность его определяется по книгам полемического характера.

"Вопросы и ответы православному с папежником "
"Опись на Ипатия о соборе Флорентийском" [1].

У И.А. Шляпкина также находим "что Димитрий не был чужд полемики, доказательством могут служить собственноручные его выписки положений об унии Феодосия Васильевича и книги библиотеки Святителя" [2].

---

1) М.С. Попов."Святитель Димитрий и его труды",Спб.,1910, стр. 36.
Шляпкин, И.А.,стр. 27.
2) И.А. Шляпкин,стр. 27.

Долго жить в г. Вильнюсе Иеромонаху Димитрию не пришлось. Перед Филипповым постом Преосвященный еп. Феодосий пригласил иеромонаха Димитрия поехать в г.Слуцк и здесь устроил его в братский Преображенский монастырь в качестве проповедника [I]. Пребывание в Литве наглядно показало иеромонаху Димитрию в какой трудности живет православный народ и духовенство под игом католичества и униатов. Западная Русь переживала тогда один из самых критических моментов в своей многострадальной истории.

Правительство короля польского Яна III Собесского (с I674 г.) стремилось к совершенному уничтожению православия в западно-русских областях Польши. На сейме I676 г. были приняты постановления (конституции), которые серьезно угрожали самому существованию ставропигальных православных западно-русских братств, составлявших один из важнейших оплотов западной Руси в борьбе за православную веру.

С другой стороны, уже тогда шли тайные приготовления к введению унии в Западной Руси, к счастию неисполнившейся из-за Люблинского коллоквиума в I680 г.

I) Цит. соч. Н.И. Костомаров,стр. 428; И. Порфирьев "История русской словесности". Казань.I876,стр. 629. Во время его пребывания здесь скончались еп.Белорусский Феодосий (март II,I678г.) и его благодетель Скачкевич (ноябрь 29, I678 г.).Иеромонах Димитрий произнес им надгробные слова (Диарий за I678 г.ъдек. 3).

Служение свят. Димитрия православной западной Руси продолжалось всего около полутора лет с I3 августа I677 г. до 29 января I679 г., но было в высшей степени плодотворным. Своим убедительным, пламенным словом он ободрял, укреплял, утешал народ, страдавший за свою веру. Видя страдания народа, юный инок горячо преданный своей вере, загорелся еще большим желанием послужить гонимому народу и родной Церкви. Общение с такими поборниками Православия, как Феодосием, епископом Белорусским и настоятелем Виленского монастыря архимандритом Климентом (Тризна) могло только усилить это желание. Здесь же на опыте он понял и оценил те пути, по которым должна была в дальнейшем развиваться жизнь его родной Украины в единении с единоверной и единоплеменной Россией под могучею рукою Великого Петра.

Покинув пределы г. Слуцка и Литвы в I679 г. иеромонах Димитрий направился в Батурин - резиденцию гетмана Иоанна Самойловича, который "весьма милостиво принял и благодетельствовал его" [I] и поселился в Николаевском монастыре. Здесь свят. Димитрий продолжал неустанно трудиться в проповедании Слова Божия, проводя время в посте, молитве и чтении душеспасительных книг. Игуменом монастыря в это время был Феодосий Гугуревич [2].

I) Свят. Димитрий, митр. Ростовский. Творения, т. I, стр. 3I6; 475.

2) Т а м же, т. I, стр. 5. См. В.Нечаев (еп.Виссарион) свят. Димитрий, митроп. Ростовский, изд. 2. М., I9I0, стр. I6.

Пробыл свят. Димитрий здесь более чем два года. За свои проповеднические труды иеромонаха Димитрия одновременно приглашали игуменствовать в Кирилловскую и Максаковскую обители.

Простившись с гетманом Иоанном Самойловичем, свят. Димитрий прибыл в Чернигов к епископу Лазарю (Барановичу). Владыка принял его со словами: "Да благословит вас Господь Бог не только игуменством,но, по имени Димитрия, желаю вам и митры: Димитрий да получит митру... Даждь ему,Господи, вся благая по сердцу его" I). С такими словами вступил свят. Димитрий на первое свое игуменство в Максаковскую обитель.

В этом монастыре свят. Димитрий пробыл с 9 сентября I68I г. по 7 февраля I682 г. 7 февраля I682 г. скончался игумен Киево-Михайловского монастыря Мелетий (Дзик), и на его место был переведен Батуринский игумен Феодосий (Гугуревич), а в Батуринский монастырь вместо Феодосия (Гугуревич) был назначен свят. Димитрий. Приняв игуменство в Батуринском монастыре, свят. Димитрий 3 марта в пятницу первой недели Великого поста ездил в Максаковский монастырь проститься с первой своей иноческой паствой. Это прощание ознаменовалось несколькими постригами 2), как свидетельством взаимной любви, братии и игумена Димитрия.

I) Свят. Димитрий, митр. Ростовский.Творения, т.I,М.,I894, стр. 5-6. Диариум,стр.477.См. В.Нечаев (еп.Виссарион) М., I9I0 г.,стр. I8.

2) Т а м ж е, стр. 48I. I) Диариум,стр. 478.

В Батуринском - Николаевском монастыре жизнь свят.Димитрия проходила тихо и спокойно. В дневнике нет особых записей, кроме свидетельства о смерти его близких.

23 апреля 1684 г.,по приглашению наместника Киево-Печерской Лавры Архимандрита Варлаама (Ясинского), свят. Димитрий оставляет Батуринский монастырь и поселяется в Киево-Печерской Лавре для новых подвигов и трудов на благо Церкви Христовой.

В Киево-Печерской Лавре трудами митрополита Петра Могилы и архимандрита Иннокентия (Гизеля) писались Жития Святых. Новый наместник, Варлаам Ясинский предложил продолжать это дело свят. Димитрию.

Преодолев робость и уповая на милосердие Божие, свят. Димитрий в 1684 г. приступил к написанию Жития Святых со словами: "Дай Бог совершити" [1]. Трудность работы заключалась в том, что требовалось хорошее знание латинского и греческого языков, что нужно написать еще не существовавшие на Руси жития многих святых и, чтобы их примером поднять нравственный уровень русского народа. И свят. Димитрий начинает написание Житий "от любве к Святым Божиим" [2].

Пользуясь богатой монастырской библиотекой, свят. Димитрий сравнивал греческие Минеи Метафраста и великие славянские "Четьи Минеи". Отрываясь от начатого дела только

---

1) Диарий под годом 1684.См. И.А. Шляпкин,стр.38.
2) Свят. Димитрий, т. I,стр. 6.

для церковного служения, он долго работал ночью и только немного засыпал перед Утреней, не раздеваясь [1]. Стремясь внутренне соединить свою жизнь с жизнью описываемых им святых, он усердно молился им, и святые нередко являлись ему в сонном видении и расширяли его духовную прозорливость.

" В 1685 году пишет он, в Филиппов пост, в одну ночь окончив письмом страдания святого мученика Ореста, которого память 10 ноября почитается, за час или меньше до заутрени, лег отдохнуть не раздеваясь, и в сонном видении узрел святого мученика Ореста, лицем веселым ко мне вещающего сими словами: я больше претерпел за Христа мук, нежели ты написал. Сие рек, открыл мне перси свои, и показал... сие мне железом прожжено... открыл правую руку по локоть... покажав... сие мне перерезано. Также и левую руку и то мне перерезано... Открыл ногу и показал на сгибе колена рану, также и другую ногу... а сие мне косою разсечено... под клятвою моего священнического исповедую: ибо все оное как тогда совершенно памятовал, так и теперь помню" [2]. Иногда ему в этих видениях удавалось познавать новые черты жизни святых, и он со слезами умиления спешил отметить их в своих писаниях. Весь этот духовный опыт собранный им

---

1) Свят. Димитрий, т. I, стр. 487.
2) Диариум под 1689 (Сочинения свят. Димитрия, т. I, стр. II изд. 6. М., 1839г.) Другое видение иеромонаху Димитрию было "Августа десятого 1695 г. в понедельник..." (Диарий за 1691 г.) в кн. Житие великомуч. Варвары 4 декабря.

во время написания Житий Святых,потом ярко проявился на Ростовской кафедре в особой пастырской ревности и любви к пастырям и пасомым.

В I685 г. Киевская митрополия была окончательно подчинена Московскому Патриарху. Ее первым митрополитом тогда был Гедеон (Святополк, князь Четвертинский) епископ Луцкий. Для приветствия митрополита в Батуринский монастырь прибыл из Киева архимандрит Варлаам и Димитрий. Неожиданно для Димитрия митрополит Гедеон и гетман Самойлович убедили его принять на себя вторично звание игумена Николо-Крутицкого Батуринского монастыря. 9 февраля свят. Димитрий прибыл в Батуринский монастырь и "сел на игуменстве" [1], продолжая свое великое дело - написание Житий Святых. На этот раз игуменство его в Батурине продолжалось около шести лет (до I4 февраля I692 г.). Из письма свят. Димитрия к патриарху Иоакиму от I5 марта I688 г. видно, что к этому времени "Жития Святых" были составлены до последних чисел февраля. В скором времени свят. Димитрий предполагал приступить к печатанию своего труда и просил благословения у патриарха на это печатание. Печерская Лавра,принявшая заботы на себя и расходы по изданию трудов свят. Димитрия, приступила к печатанию 2 июня I689 г. Сам свят. Димитрий приезжал в Лавру и "начал помощию Божиею печатати Жития Святых, октябрий месяц" [2].

I) Соч. свят. Димитрия, ч. I,стр. 322, или Т.I,стр.II, изд. 6,М.,I839 г.
2) Там же, стр. 324.

Вскоре первая четверть "Четьи Минеи" была напечатана и представлена Печерским архимандритом Варлаамом (Ясинским) патриарху Московскому Иоакиму при особом письме, но последний отнесся к труду свят. Димитрия несочувственно. Это объясняется натянутыми отношениями, которые тогда существовали между Патриархом Иоакимом и украинскими богословами. Патриарх упрекал Печерского архимандрита Варлаама (Ясинского) за то, что он решился печатать "Четьи Минеи" без патриаршего благословения, а самого составителя обвинил в допущении неправославных мыслей.

Такие упреки смутили душу Димитрия и он даже собирался оправдываться перед Патриархом. Скоро недоразумение разъяснилось и Патриарх Иоаким совершенно изменил свой взгляд на труды свят. Димитрия. А во время посещения Москвы I0 августа I689 г. свят. Димитрий лично побывал у Патриарха Иоакима и "Святейший, - читаем в его дневнике, - благословил мне грешному продолжить писание Житий Святых и дал мне на благословение образ Пресвятыя Богородицы в окладе" I).

I7 марта I690 года скончался в Москве Патриарх Иоаким. В августе того же года Патриархом был избран Адриан. У него принял Посвящение 3I августа I690 г. в митрополиты Киевские бывший Печерский архимандрит Варлаам (Ясинский).

I) Соч. свят. Димитрия,ч. I,стр. 328.

Возвратившись из Москвы, митрополит Варлаам I ноября 1690 г. в Батурине вручил свят. Димитрию патриаршую грамоту. В ней Патриарх Адриан призывал Божие благословение на свят. Димитрия за его богоугодные труды и побуждал его, как от самого Бога посланного "искусна и благоразумна, благоусердна же делателя и исполнителя" к дальнейшему продолжению важного труда.

Свят. Димитрий тогда же благодарил Патриарха за "премилостивое слово" и с новой энергией принялся за писание Житий Святых. 14 февраля 1692 г. он оставил Батуринское игуменство "для спокойнейшего Житий Святых писаня" [1]. Сначала свят. Димитрий поселился в скиту Батуринского монастыря, а 9 мая 1693 года переехал снова на постоянное жительство в Киево-Печерскую Лавру.

С 10 июля того же года началось печатание в Печерской типографии второй четверти "Четьи Минеи" (декабрь, январь, февраль). Сличив приготовленные к печати месяцы, с "книгами Болланда", полученными из Данцига, свят. Димитрий исправил по ним некоторые места в своих Минеях. По печатании житий, Патриарх прислал "живописцу" в другой раз одобрительную грамоту и свят. Димитрий начал готовить к изданию третью четверть "Четьи Минеи".

Между тем, игумен Димитрий получает от архиепископа Черниговского Феодосия в правление монастырь Святых Апо-

---

I) Цит. соч. И.А. Шляпкин, прил. I, стр. 9.

столов Петра и Павла, в 20 км от Глухова, а по смерти Архиепископа Феодосия, Митрополитом Варлаамом (Ясинским) переводится в Киевский Кириллов монастырь. Эта обитель была местом его пострижения и ктиторства его отца.

И в этом монастыре игумен Димитрий оставался недолго. Причиной таких частых перемен, по свидетельству историка Василия Нечаева, было желание монастырей иметь себе лучшего настоятеля и проповедника, а духовное начальство стремилось почтить игумена Димитрия высшим местом служения [1].

Через пять месяцев по согласию Киевского митрополита Варлаама (Ясинского), от Черниговского архиепископа Иоанна (Максимовича преемника архиепископа Феодосия), игумен Димитрий принял посвящение 20 июня 1697 г. в сан Архимандрита Черниговского Елецкого Успенского монастыря с заведованием одновременно Глуховской обителью. А еще через 2 года с небольшим 17 сентября 1699 г. он был переведен архимандритом в Новгород-Северский Спасский монастырь, где и окончил составление третьей части Житий Святых. В это же время он написал "псалму св. великомученику Димитрию Солунскому", "Апологию" и "Мартиролог вкратце". Эта обитель была последним местопребыванием его в Малороссии.

---

1) Василий Нечаев. "Святый Димитрий, Митрополит Ростовский", М., 1849, стр. 36.

Вызов в Москву, посвящение во епископа и назначение на Ростовскую кафедру.

В 1700 г. император Петр I, желая иметь ученых миссионеров на территории Сибири, которые могли бы просветить народ и укрепить Православную веру, поручил митрополиту Киевскому Варлааму найти достойного архимандрита для занятия митрополичьей кафедры г. Тобольска в Сибири, оставшуюся праздной по смерти митрополита Павла. Выбор пал на свят. Димитрия, "известного святостью жизни, искусством проповедания Слова Божия и точностью исполнения возлагаемых на него дел" [1].

После многолетнего служения в обителях юго-западной России, свят. Димитрий Промыслом Божиим по указу Петра I был вызван в Москву для посвящения в сан епископа Сибирской митрополии г. Тобольска.

На эту кафедру было выдвинуто два кандидата: Переяславский епископ Захарий (Корнилович) и архимандрит Димитрий.

Приехав в Москву 10 февраля 1701 г. архимандрит Димитрий прожил целый месяц в ожидании Петра I. При встрече с императором свят. Димитрий приветствовал его красноречивым словом, в котором отметил заслуги царя в деле укрепле-

---

1) В. Нечаев, свят. Димитрий, митр. Ростовский, изд. 2, М., 1910, стр. 46.

ления государства, а также заботы его о Церкви Христовой и ее единстве.[1].

В Москве архимандрит Димитрий не застал в живых Патриарха Адриана, он скончался 15 октября 1700 года.

Делами патриархии в это время управлял Митрополит Рязанский, Стефан (Яворский).

Рукоположение свят. Димитрия на 50 году жизни во епископа Тобольского состоялось 23 марта 1701 года на Крестопоклонной неделе в Московском Успенском Соборе.

В хиротонии его принимали участие: Трифиллий, митрополит Сарский и Подонский; Исаия, митр. Нижегородский и Алатырский и Стефан, митр. Рязанский и Муромский [2].

При наречении во епископа свят. Димитрий произнес речь, в которой обещает твердо хранить и заботиться о церковном мире: ничего не делать противного духу учения Священного Писания и Предания, а также духу Древней Апостольской Церкви; повиноваться Святейшему Патриарху и не принимать странных обычаев [3].

Посвященный в Тобольского и Сибирского митрополита свят. Димитрий не мог тотчас же отправиться к месту своего нового служения. После хиротонии здоровье свят. Димитрия, "расстроенное долговременными и многообразными трудами"

---

1) Сочинен. св.Димитрия, ч. I, стр.50, изд. М.1937 г. или ч. I, стр. 35.

2) Цит. соч. И.А. Шляпкин, стр. 278.

3) Цит. соч. И.А. Шляпкин, стр. 278-279.

ухудшилось, а весеннее половодье и бездорожье задержали его поездку в Сибирь. Свят. Димитрий поселился в Москве в Чудовом монастыре [1]. Болезнь затянулась до осени. О ней доведено было до сведения царя. По одним источникам Петр сам посетил больного архиерея, по другим - свят. Димитрий представил царю письменное объяснение, что по слабости здоровья едва ли он пригоден для Тобольской епархии. Вместе с тем, святитель признался царю, что он болеет сердцем о неокончennых "Четьи Минеях", опасаясь, что при новых условиях жизни ему не удастся закончить их и выполнить сановний долг перед родной Православной Церковью. Царь признал причину печали свят. Димитрия вполне уважительной, отменил назначение его в Сибирь и приказал оставаться в Москве.

За период пребывания в Чудовом монастыре свят. Димитрий познакомился со многими образованными лицами, с которыми потом, живя в Ростове, поддерживал постоянную переписку. В то же время его волнуют события церковного и государственного значения: он посвящает им свои проповеди. Поражение Петра I под Нарвою в войне со шведами было отмечено особым словом святителя, в котором он обращается к простому народу, разъясняя Слово Божие о промысле [2].

---

1) Свят. Димитрий, Творения, ч. I, стр. 35.
2) Свят. Димитрием в 1701 г. в Москве произнесены следующие проповеди: 1) на 9 недели по Св. Духе (10авг.) ч. 2, с. 274 2) на 29 августа часть 3, стр. 131; 3) об умерших (12 сент.) ч. 2, стр. 322; 4) на 18 недели (12 окт.) ч. 2 стр. 336; на 19 недели (19 окт.), ч. 2 стр. 346; 6) на 20 недели (26 окт.) ч. 2, стр. 368; 7х на день иконы Пр. Б. Донской 19 авг.) ч. 3, стр. 406.

В ноябре 1701 г. умер Ростовский митрополит Иоасаф (Лазаревич) и на его место по ходатайству Стефана (Яворского) был назначен архиерей Димитрий.

Архипастырское служение свят. Димитрия на Ростовской кафедре.

Архипастырские труды на благо Церкви Христовой на Ростовской кафедре Святитель Димитрий начал 1 марта 1702 г.

Пастыри и пасомые с радостью встретили своего святителя,преподнеся ему Боголюбский образ Божией Матери с предстоящими ей Ростовскими чудотворцами.

По приезде в Ростов Святитель направил свои стопы в Спасо-Яковлевский монастырь, где после усердной молитвы предсказал место своего вечного покоя: "Се покой мой, зде вселюся в век века" [1].

При совершении первой Литургии в Ростове, он сказал вступительную речь пастве. Эта речь Святителя заметно отличается от прежних его слов, сказанных им на Украине и имеющих схоластический характер. Вступительная речь, наоборот, отличается жизненностью, простотою и ораторскими приемами построения. В этом слове Святитель, как бы намечает программу всей своей последующей архипартырской деятельности в Ростове.

---

1) И.А. Шляпкин,стр. 292.Житие свят. Димитрия, стр. 12.

Приветствуя паству словами: "Мир дому сему" (Мф.12-13) Святитель посылает мир городам Ростову, Ярославлю, Угличу и другим, домам пастырей и пасомых, назидая словами: "владычествует в сердцах ваших мир Божий, к которому вы и призваны в одном теле (Колос. 3 гл. 15). Он заверяет пастырей и пасомых, что он пришел как "брат к братии, как друг к любезным другам". Святитель говорит: "Радуюсь духом, в этот град, в этот дом, который здешние чудотворцы стопами святых своих ног освятили оградили богоугодным житием...

Радуюсь духом, видя такое собрание, такое стадо словесных Христовых овец, которых пасет Сам Пастыреначальник Христос...,которых охраняют древнейшие пастыри, архиереи Божие и великие светильники - Леонтий, Исаия, Игнатий, Иаков и прочие здешней епархии угодники Божии...

Радуюсь духом, видя такой виноград, насажденный десницей Вышняго,напоенной благодатию Духа Святаго...

Молю и должен молить Пастыреначальника Владыку Христа, да соблюдет Он это свое стадо цело и невредимо от видимых и невидимых волков...

И так как Архиерей Великий,прошедший небеса, меня хотя и недостойного, поставил вам пастырем и вверил мне ваше спасение, то должен я свои обязанности относительно вас знать и выполнять, равно как и вы обязанности свои в отношении ко мне...

Если Бог поставил мене для вас учителем, то "приидите, чада, послушайте мене, страху,Господню научу вас" [1].

---

1) Свят. Димитрий, митр. Ростовский.Соч.т.I,стр.8-11.

В заключение своей речи святитель призывает на всех Божие благословение, чтобы благодать и милость Божия всегда пребывала с ними.

В Ростове святитель обратил внимание на христианское просвещение своей паствы, потому что был поражен глубоким невежеством, царившим в сознании жителей ростовского края. С этой целью он часто проповедовал в храмах, в которых совершал богослужения. Желая, по возможности, расширить круг поучаемых, он писал сочинения и распространял их в народе частью путем печати, а большею частью в рукописях. Он видел в этом исполнение своего архипастырского долга. Писал свят. Димитрий сочинения со специальной целью ознакомления христиан из среды простого народа с основными истинами Православия. Таковы, например, его "Вопросы и ответы краткие о вере и о прочих ко знанию христианину нужнейших" [1]. Это сочинение представляет краткое, катехизическое изложение вероучения и нравоучения Православной Церкви. Каждая истина раскрывается в нем ясно и кратко. Объяснив учение содержащееся в символе веры, автор сообщает о семи вселенских соборах, о Пресвятой Троице, об Иисусе Христе, о Церкви, образе Божием, о ходатайстве святых на небе, о заповедях, о таинствах и о добродетелях. Особое внимание Святитель обращает на совершение духовенством таинств исповеди и причащения, а также требует от них проповеди Слова Божия.

---

1) Цит. соч.,свят. Димитрий, ч. I,стр. 39-77.

Все эти вопросы нашли свое разрешение в трех специальных посланиях: "Поучение ко иереям", "О приготовлении иереев к Божественному причащению" и " О пастырстве духовных пастырей".

В "Поучении ко иереям" свят. Димитрий обращает особое внимание пастырей на таинство исповеди. Это "краткое увещание неискусных и злонравных" [1] священнослужителей заставляет чтобы"тайна исповеди твердо хранима была" [2] чтобы сами пастыри не погибли, и "детям духовным не отщеватися спасения своего; ниже обесславляемым быти" [3]. Иереи, не соблюдающие тайны Божией "Яко богопротивник, разоритель тайны Божия, и насильник печати Святого Духа, страшному суду Божию и вечной казни подпадает, открываяй бо тайну Божию, яже есть исповедь, и предаяй ю в ведение человеком, предает Самого Христа, сущего в кающемся человеке" [4].

Св. Димитрий призывает пастырей,чтобы они посещали больных, убогих и нищих, а не только знатных и богатых, чтобы не затворяли Царство Небесное пред человеки" (Мф.XX 3,I4).

В заключении этого послания Святитель дает советы, касающиеся таинства исповеди, здесь же и молитва и увеща-

---

I) Свят. Димитрий. Цит. соч.,Творения,т. I,стр.I59,ср. В. Нечаев, (еп. Виссарион) изд.2. М.I9I0,стр.52-53.
2) Там же,стр. I59.
3) Там же, стр. I59.
4) Там же,стр. I68.

ние, и просьба, и угроза иереям, которые нерадивы и противятся установлениям Церкви Христовой.

Святитель,видя "многая требующая исправления, яже ово от неведения, ово от небрежения неискусных и нерадивых иереев в толикий вред произодоша, яко иная едва с великим трудом могут врачеватися",[1] написал другое послание, "О приготовлении иереев к Божественному причастию". Поводом, побудившим святителя написать это послание, было следующее событие.

В 1702 году, отправляясь в Ярославль, он на пути пожелал посетить одну приходскую церковь и поклониться Христовым тайнам. "Где животворящие Христовы Тайны?" - спросил он священника. Священник молчал. "Где тело Христово?" - повторил святитель. Священник и на этот раз не дал ответа. Когда же один из иереев, бывших со святителем спросил: "Где запас"? тогда священник "изъем из угла сосудец зело гнусный,показа в нем хранимую... Святыню, на нюже ангелы смотрят со страхом... Удивися о сем небо, и земли ужаснишеся концы"! - воскликнул от удивления Архипастырь [2].

В этом послании святитель призывает иереев,чтобы Святые тайны хранились " в сосуде чистом, серебряном, позлащенном... или в каком-либо, обаче в чистом, и не в углу негде держимый, но на Святом престоле, выну стоящия, якоже и Давид глаголет: - Бог седит не престоле Святем Своем (Пс. 46,9) [3]. Умоляет, чтобы "Пречистые Христовы Тайны не-

---

1) Там же, стр. 200.
2) Свят. Димитрий.Творения, т. I,стр. 201,ч. I,стр. 196
3) Там же,стр. 202.

реи да не нарицают тем простым словом, запас" [1].

Далее святитель увещевает иереев возгревать чувство благоговения и страха к великой Святыне Тела и Крови Христовой. Делает такие практические указания, которые необходимо соблюдать при начале проскомидии и литургии. Зажигать свечи, чаще иереем приступать к таинству покаяния, потому что они чаще причащаются Св. Христовых Таин [2]. Необходимо, чтобы и члены семьи, близкие и родные, такие вверенная ему паства, чаще исповедывались и причащались, ибо "не причащаяйся Христа, несть христианин, и вся добрая дела такового нивочто же суть пред Богом, и уже таковый жив погибе: о погибели же всякия души иерей имать дати ответ Богу в день судный" [3].

В заключение послания даются наставления священнослужителям, как нужно себя вести в семье, в кругу близких и знакомых, какие нужно исполнять правила для причащения Святых Таин Тела и Крови Христовой [4].

В слове "О пастырстве духовных пастырей" свят. Димитрий еще выразительней описал свои пастырские воззрения, обращаясь ко всем пастырям с призывом и любовью исполнять пастырские обязанности, в которых:" имже паства словесных овец от Бога вверися, архиереи и иереи, и прочие духовного чина начальники, душ человеческих пастыри и правители" [5].

---

1) Там же, стр. 203.
2) Там же, стр. 208-217.
3) Свят. Димитрий. Творения, т. I, стр. 208-217.
4) Там же.
5) Там же, Творения, т. 3, стр. 526.

Начиная слово свят. Димитрий ставит в пример праотца Иакова, который был пастухом овец и томился днем от жары, а ночью от стуки: "И сон мой убегал от глаз моих" (Быт. 31,40). "Кольми паче несравненно большаго труда и бодрости требе пасущему человеческия души за нихже великий и добрый Пастырь наш,Христос, кровь Свою излия, и душу Свою на кресте положи, и ихже от рук пасущаго взыскати со многим истязанием и испытанием имать: не точию же труда, но и искусства велика требует" 1).

В слове заключены важные указания о том, каким должен быть пастырь Церкви Христовой.Настоящие пастыри, по мнению свят. Димитрия, должны быть "разумныя и учительная", 2) и"искусныя" 3), "житием добродетельны и святы" 4) "попечение велие о стаде имети, труды многия подъемлюща и бодрым быти" 5).

Одно из важных качеств, которыми должен обладать пастырь, это стяжать Христов разум и повседневно проповедовать евангельские истины. Поэтому как великое дарование, как милость Божия, как "пребогатое сокровище в устах пастыревых должно быть хранимо,учительского разума и смысла дарование" 6).

---

1) Свят. Димитрий.Творения, т. 3,стр. 526.
2) Там же, стр. 527.
3) Там же.
4) Там же, стр. 531.
5) Там же,стр. 536.
6) Там же, стр. 528.

Если же желающий быть пастырем не имеем "Духа премудрости и смысла, не сокровиществуяй во устах своих разума, несть достоин пастырского сана" [1]. Эту мысль святитель подтверждает словами пророка Осии (Ос. 6,6) и св. Иоанна Златоуста на послание к Титу, гл. I беседа 2. Подобно тому, как первому Великому Архиерею Ветхого Завета - Аарону, по повелению Господа, нужно было иметь на ометах одежды золотые позвонки (Исх. 28,34-35), что по толкованию Григория Двоеслова и свят. Димитрия "знаменоваху глас учения святительского, яко подобает Архиерею, такожде и иерею не нему быти, и уже не звонцы,но усты и языком гласовати, учаще и вразумляюще люди Божии" [2].

Одним из самых важных моментов в жизни пастыря, по словам апостола Павла (2 Тим. 4,2-5), должно быть дело проповедания Евангелия. Подобно тому, как позвонки были золотыми, так "золотые и словеса от уст священных исходити должны - о богоугождении, о святом и праведном житии, о любви к Богу и ближнему" [3]. О пастырях, которые не проповедают слово Божие, свят. Димитрий в своих творениях пишет, что "мертв есть пред Богом" [4], а "язык пастырев молчащ есть меч, души согрешающих убивающ" [5].

Настаивая на проповедании Слова Божия и поощряя к этому пастырей вверенной ему епархии, он разъясняет, что "еже

---

1) Свят. Димитрий. Творения.т. 3, стр. 528.
2) Там же, стр. 529-530.
3) Там же, стр. 530.
4) Там же.
5) Там же, стр. 531.

учити полезно, грехи человеческия истребляющи на путь же спасения наставляющи" 1).

Но одно слово проповеди не достаточно. Необходимо пастырю показывать пример добродетельной жизни, ибо "глаголяй, а не творяй, подобен есть грому на облацех, во время суши без дождя бывающему... Слово бо без образа добродетельного жития несть добре; заблудшаего на путь правий наставляяй, сам да предъидет путем правым" 2). Следовательно, чтобы слово было веское и убедительное, пастырям нужно самим исполнять заповеди Божии и "Боголюбиву бо пастырю быти подобает" 3). Далее свят. Димитрий пишет о том, что пастырю необходимо подъяти труды не только свои, но и паствы, " онеже пастырь должен всех бремена носити" 4).

Для нерадивых пастырей предлагает вниманию грозное осуждение пророка Иезекииля (Иезек. 34) и добавляет: "Грозно имать Бог истязати пастырей о пастве их" 5).

Пастыреначальник Христос поставил пастыря быть стражем своей паствы, заботиться о ее добродетельной жизни и спасении, следовательно,нужно быть таким, каким видел его пророк Иезекииль (23,15; 33,7), каким представлял себе св. Иоанн Златоуст в толковании на послание к Римлянам и на книгу Деяний. Многие, даже среди великих подвиж-

---

1) Свят. Димитрий. Творения, т. 3, стр. 530.
2) Там же, стр. 532-533.
3) Там же, стр. 535-536.
4) Там Же, стр. 537.
5) Там же.

ников, например, преп. Ефрем Сирин, понимая всю ответственность, которая лежит на пастыре за паству "бегаху пастырского сана" [1]. Поэтому свят. Димитрий призывает пастыря быть поборником истины, "не обинуясь, ни на лица зряй, всегда душу готов свою положити по Христе и по Христовой Церкви" [2].

Все эти послания насыщены цитатами из Священного Писания Ветхого и Нового Завета, из святоотеческой литературы, особенно из творения св. Иоанна Златоуста. Все это говорит о том, что святитель хорошо знал Писание и св. Отцов и умело пользовался своими знаниями для того, чтобы повысить умственный и религиозно-нравственный уровень пастырей и пасомых.

В первых двух посланиях святитель приводит примеры, которые отзывались болью в его сердце и были современны его деятельности на Ростовской кафедре. В третьем послании нет таких примеров, но основные правила деятельности пастырей на ниве Христовой разработаны с особой силой и глубиной и подтверждены Священным Писанием и мнениями святых Отцов.

Понимая, что низкий уровень умственного и нравственного развития современных ему пастырей и пасомых зависит от степени образования, и что современные ему нестроения являются следствием невежества, свят. Димитрий "решил завести

---

1) Свят. Димитрий. Творения, т. 3, стр. 542.
2) Т а м ж е, стр. 544.

у себя элементарную школу" [1]. В житии свят. Димитрия есть указания на то, что прямой целью основания школы было то, чтобы "дети священно и церковно служительские не были такожде невеждами, как отцы их; и егда вместо отцов своих сподобятся священнического, или диаконского сана, разумели бы силу чимого ими Божественного Писания, и умели бы в церкви поучати народ, не токмо книжным чтением, но и наизустным слова Божия сказанием" [2].

Школа помещалась рядом с архиерейским домом и святитель был в ней постоянным блюстителем. Он заменял отсутствующих учителей своей школы, а во время поста сам исповедовал и приобщал Св. Тайн своих учеников.

"Ростовская школа сохранила традицию старо-русских школ[3] и, "согласно с идеалом русской старины, являлась продолжением Церкви, тесно сплетая свою жизнь с церковным календарем" [4]. Ростовская школа, окормленная любовью святителя носила характер всесословной школы, потому что в ней занимались дети бедных и богатых священников и простых мирян и в этом ее преимущество, ее чисто христианский дух, ее сила и действенность. В школе царил дух патриархальный, семейной простоты, который совершенно подавлял следы схоластического строя школы. К сожалению, Ростовская школа просуществовала недолго [5].

---

1) И.А. Шляпкин, Цит. соч., стр. 328.
2) Свят. Димитрий. Творения, т. I, стр. 22.
3) И.А. Шляпкин, Цит. соч., стр. 331.
4) И. Первухин, свят. Димитрий Ростовский, как педагог. Ярославские Епархиальные Ведомости, № 10 за 1902г., стр. 150.
5) И. Шляпкин. Цит. соч., стр. 398.

Таким образом, свят. Димитрием был сделан большой шаг в деле умственного и религиозно-нравственного развития пастырей и пасомых Ростовской епархии. Возможно, что этот шаг послужил толчком к тому, что было дано от государственных властей предписание всем архиереям организовать при своих домах школы [1].

Святитель Димитрий вскоре заметил в Ростовской епархии печальное заблуждение в вере - это старообрядчество. Поэтому святитель в своей миссионерской деятельности желал укрепить веру Православной паствы и предостеречь ее от увлечения раскольническими заблуждениями. Для этой цели он написал специальное сочинение под заглавием:" Розыск о раскольнической брынской вере, об учении их и о делах". Сам Святитель так объясняет побуждения, какими он руководствовался при написании этой книги: "Понеже словеса из уст более идут на ветер, неже в сердце слушателя: того ради все предлежащее летописание ми дело оставив, яхся писать особую книжицу против раскольнических учений, помыслив в себе, яко Бог о летописании мене не истяжет, а о сем, аще молчать против раскольников буду, истяжет" [2].

"Розыск о раскольнической брынской вере" является одним из обширнейших сочинений свят. Димитрия. Сочинение состоит из трех частей: в первой доказывается, что расколь-

---

1) М.С. Попов,стр. 181.
2) Свят. Димитрий Ростовский,М., 1849,стр. 71.

ническая вера не правая и не старая, и обличает раскольнических учителей, которые распространяли еретические мнения. Во второй части "Розыска" автор доказывает ложность разных учений. Главное зло, по мнению свят. Димитрия в том, что раскольники "чуть только умеют читать и писать, тотчас считают себя великими богословами и учителями веры" I).

Третья часть "Розыска" замечательна тем, что в ней собраны разные известия из истории раскола, о самосожженцах, о морильщиках, о поповщине, о беспоповщине и многих других сектах. В конце "Розыска" находится обращение к православным не вести дружбы с раскольниками. Этот труд был написан преимущественно по пастырским побуждениям, чтобы оградить православных от соблазна расколом.

В Ростове святитель трудился над составлением и других своих сочинений. Так, например, он написал здесь свой "Летописец". Над этой работой он трудился особенно энергично в 1707-1798 гг. Отдельные части этого труда отправлял своему другу митрополиту Стефану (Яворскому), которого просил прочитать его произведение и дать о нем свой отзыв.

Этот последний труд не был окончен святителем по причине смерти. Современники святителя высоко ценили "Летописец" и многие переписывали его для себя и для дру-

---

I) Н.И. Костомаров. Рус. История в жизнеописании ея главных деятелей, кн. 2,изд. 6, СПБ., 1912,стр. 435.

гих еще при жизни свят. Димитрия. В этой книге святитель дал духовенству и народу краткое изложение общей и библейской истории.

В содержании "Летописца" кроме библейской истории и свода событий из общей истории, содержатся глубокомысленные исследования и нравственные размышления.

В 1706 г. святитель по делам церковным прибыл в Москву. Здесь он составил по просьбе Казанского митрополита Тихона, похвальное слово и службу в честь свят. Гурия Казанского; по его же просьбе он написал службу в честь Казанской иконы Божией Матери [1].

По мнению историка И.А. Шляпкина свят. Димитрий в Ростове занимался собиранием сведений исторических о ростовской епархии и вообще о русской церковной истории. Об этом свидетельствуют сборники исторических материалов, частично писанные рукою самого святителя и сохранившиеся в его библиотеке [2].

Но главным и самым дорогим для него трудом было продолжение "Четьи-Минеи". С великой радостью и благодарением Всевышнему святитель закончил их 9 февраля 1705 года молитвою св. праведного Симеона Богоприимца:"Ныне отпущаеши раба Твоего Владыко"... Святитель видел в этом осуществление и окончание своего истинного земного назначения [3].

---

1) Рукопись,стр. 98.
2) И. Шляпкин.Цит. соч.,стр. 371-378.
3) Сочинения свят. Димитрия,т. I изд. 6,М.,1839г.стр.24.

Свят. Димитрий в личной жизни отличался любовью, терпением, смирением, трудами и заботами о Церкви, о пастырях и пасомых, о будущем благе народа, о его спасении. Сам показывая пример доброго пастыря,святитель требовал и от пастырей неустанной проповеди ибо "глаголяй, а не творяй,подобен есть грому на облацех, во время суши без дождя бываему...слово бо без образа добродетельного жития несть добре; заблудшаго на путь правый наставляяй, сам да предъидет путем правым" [1].

Слово святителя с делом не расходилось. Чувствуя близость своей кончины, святитель вспоминает свой пройденный жизненный путь, пишет "Духовное завещание", где видна его нестяжательность, забота о ближних и полная покорность Промыслу Божию. " С тех пор,как принял я святой иноческий образ, и постригся в Киевском Кирилловом монастыре... С того времени и даже до приближения моего ко гробу не приобретал я имения, кроме книг Святых, не собирал золота и серебра, не допускал иметь лишней одежды, никаких-либо вещей, кроме самых необходимых. В душе и на самом деле старался по возможности соблюсти иноческую нищету и нестяжание, не заботясь о себе, но полагаясь на Промысл Божий, который нигде меня не оставлял... я не скоплял доходов (да их и много было),но частью на свои нужды их издерживал, частию на нужды нуждающихся, где Бог велел" [2]. Малограмотность пастырей и отсутствие

---

1) Творения, т. 3, стр. 532-533.

2) Там же, т.I,стр.47,48

аскетических стремлений в их жизни приводит к незнанию " в чем грех и в чем спасение" [1], а поэтому не могут дать советов пасомым как вести жизнь, чтобы наследовать Царство Божие. Поэтому святителю приходилось самому много проповедовать и писать проповеди, чтобы их могли прочитывать с пользой для себя и прихожан сельские священники.

Зная, что очень важным в жизни каждого христианина, а пастыря в особенности, является богослужение, св. Димитрий "не пропускал у себя ни одной утрени" [2]. Его богослужениям присущи уставность, истовость, усердная молитва и чинность. Ровного, неторопливого полного внимания при богослужении требовал святитель и от пастырей. Он и сам много трудился, чтобы оживить церковные службы. Так, например, на Великий Пяток он составил глубоко содержательный и трогательный "Плач на погребение Христа" [3].

В обращении с пастырями святитель был прост. Ему чуждо было высокомерие, и он не разделял взглядов, что "архиерей, как начальник над иереями, не обязан заглядывать в народную толщу" [4]. Наоборот, он стремился найти общий язык с каждым человеком, а с иереями тем более. Многие верующие г. Ростова и приезжие, после Литургии окружали его и старались разрешить все жизненные вопросы. Тех, которые действительно нуждались в особом совете, святитель принимал в своей келлии.

---

1) И.П. Посошков. О скудости и богатстве. М. 1951, стр. 38-39-15.
2) М.С. Попов. "Св. Димитрий Ростовский и его труды". СПБ. 1910, стр. 173.
3) Творения, т. I, стр. 209.
4) М.С. Попов. "Св. Димитрий Ростовский и его труды". СПБ. 1910, стр. 183.

Святитель был очень гостеприимным. Он принимал у себя Петра Первого, два раза принимал царицу Параскеву Федоровну (1708-1709 гг.), которая приезжала на поклонение святым в г. Ростов. Частым гостем святителя был архимандрит Троице-Сергиевой Лавры Силиван. У него бывали многие духовные и светские лица, и всем он с любовью уделял свое внимание.

Со многими видными лицами того времени св. Димитрий переписывался. Часто писал святитель письма и посылал своих близких людей с различными поручениями к митрополиту Стефану (Яворскому). Имел переписку с Преосвященным Иовом Новгородским и справщиком Московской типографии Феологом. В Ростовской епархии при жизни святителя, было около 40 монастырей. Его интересовало кто возглавлял монастыри, состав монахов и их духовная жизнь. В письме к монахине Варсонофии святитель преподает свое архипастырское благословение и с любовью увещевает любить Бога, ибо Ему она работает, и Он за все ее труды воздаст должное по Своей великой милости и человеколюбию.

Многие монастыри он сам посещал, совершал в них богослужения и говорил проповеди. Святитель часто посещал приходы своей епархии. Кроме того, он бывал в Ярославле, Вологде и почти весь 1706 год свят. Димитрий пробыл в Москве, где совершал богослужения и говорил свои проникновенные проповеди.

Великий светильник Русской Церкви был также и великим церковным писателем. В словаре митрополита Евгения и в кни-

ге под названием "Св.Димитрий Митрополит Ростовский" перечислены сочинения святителя числом 35 [1]. Да если припомнить, что свят. Димитрий оставил после себя еще дошедших до нас 120 проповедей, множество умилостивительных молитв, то как не удивляться его неусыпному трудолюбию, его неутомимой деятельности и неиссякаемому источнику любви, изливающейся из его сердца. Его замечательные "Четьи-Минеи" до настоящего времени удовлетворяют потребность христианского духа. Святитель всеми своими силами стремился к просвещению народа. Хотя он умер, но не умерла память о нем. Его труды, его полная аскетизма святая жизнь, живы и сейчас. Великий угодник Божий св. Димитрий, предстоя у Престола Вседержителя, молится за род человеческий и верующим в него и молящимся к нему является скорым помощником и заступником. Оценивая все труды и заботы святителя на благо Русской Церкви скажем словами историка Н. Первухина:

"Если Русская Церковь среди множества своих иерархов справедливо гордится такими администраторами, как Филарет Московский, историками, как Филарет Черниговский, проповедниками, как Платон или Иннокентий, богословами, как Феофан Владимирский, даже знатоками литературы и музыки, как митрополит Евгений или Александр Калужский, и наконец, целым сонмом подвижников, то всю эту разнообразную деятельность умел совместить в своей недолгой жизни один Димитрий Ростовский". [2]

---

1) "Ярославские Епархиальные Ведомости", ч.неофиц. Ярославль за 1862 г. № 19, стр. 281.
2) Первухин Н. Св. Димитрий Ростовский, как педагог. "Ярослав. Епархиальн. Ведомости", за 1902 г. № 10, стр. 146.

Блаженная кончина святителя Димитрия.

Святитель Димитрий прибыл в Ростов сравнительно не старым человеком. Ему тогда исполнилось 50 лет. Судя по сохранившемуся портрету, писанному современником [1], а также по некоторым автобиографическим указаниям в дневнике святителя, он был в это время белокурым, с проседью, худеньким человеком небольшого роста, сгорбленным, с маленькою клинообразною бородкою, в очках [2].

Он носил шерстяную рясу темнозеленого цвета. Литературный труд заполнял все его свободное время - "да час смертный не в праздности нас застанет" [3] - писал он Феодору Поликарпову 8 ноября 1708 года.

В жизни любил воздержание. Пищу употреблял в самом умеренном количестве, сколько было необходимо для поддержания жизни [4].

С людьми святитель был прост и ласков в обхождении. Своих домашних служителей он любил, как родных и воспитывал их в правилах истинного благочестия.

Святитель Димитрий обладал слабым здоровьем. Непрерывные труды еще более ослабили его здоровье. Но несмотря

---

1) Портрет написан переписчиком сочинений святителя "бельцом" Яковлевым и по свидетельству И.А. Шляпкина еще в 1891 г. вместе с посохом хранился в Ростовском музее (стр.355).
2) Соч. св. Димитрия, ч. I, стр. 349; И. Шляпкин. Цит. соч., стр. 355.
3) Т а м ж е.
4) Т а м ж е, стр. 21.

на такую слабость, 26 октября 1709 года святитель Димитрий служил в г. Ростове литургию, по случаю дня своего тезоименитства. Он был в этот день настолько слаб, что не мог сам говорить поучение, которое поручил прочитать одному из певчих [1].

В этот же день святитель пророчески сказал: "Се грядут в Ростов две Царицы; Царица Небесная и царица земная; токмо я уже увидеть их не сподоблюся, а надлежит к принятию оных готову быть тебе казначею" [2]. Действительно, на другой день произошла встреча в Ростове царицы Параскевы, прибывшей из Москвы, а на встречу ей из Ярославля принесли для поклонения ей "Толгскую икону Божией Матери". Вечером святитель призвал к себе певчих для пения им самим сочиненных духовных песен:

"Иисусе Мой прелюбезный",

"Надежду Мою в Бозе полагаю",

" Ты мой Бог Иисусе, Ты моя радосте".

Святитель Димитрий, услаждаясь, слушал певчих, греясь у печки. По окончании пения удержал Савву Яковлева, любимого им за усердие в переписывании его сочинений, и рассказал ему о своей жизни от дней юности, проведенных в молитве.

Поздно вечером, отпустив своего собеседника, проводив его глубоким поклоном, Святитель Димитрий встал на молитву, а на другой день 28 октября 1709 г. утром его нашли умершим на коленях.

---

1) Рукопись МДА, стр. 121.

2) Т а м ж е, стр. 125-126.

25 ноября 1709 года было совершено погребение тела святителя в Ростовском Яковлевском монастыре, на том месте, где было указано им во время первого посещения монастыря, после прибытия в Ростов.

22 апреля 1757 года Святейший Синод , внимая ясным указаниям Промысла Божия и следуя голосу народной совести, причислил святителя Димитрия к лику Святых Русской Православной Церкви.

Г Л А В А П.

СВЯТОЙ ДИМИТРИЙ, МИТРОПОЛИТ РОСТОВСКИЙ, И ЕГО ГОМИЛЕТИЧЕСКОЕ НАСЛЕДИЕ

(Общая характеристика проповедей св. Димитрия)

Великий Святитель постоянно заботился о просвещении народа словом Божиим. Для этого св. Димитрий через проповедь расширял у пастырей и пасомых понимание религиозно-нравственных истин. Он одинаково ревностно трудился в проповедничестве во всех городах (Киеве, Батурине, Вильно, Слуцке, Москве и Ростове). В результате Святитель оказал очень большие услуги духовному просвещению. Обладая знаниями, полученными, главным образом, путем самообразования, владея славянским, польским, латинским, греческим и еврейским языками, митрополит Ростовский в течение 20 лет написал агиографический труд, в котором объединил все, до него созданное Православием. Проповеди Святителя были глубоко назидательны, а изобилие в них цитат из Священного Писания дает основание предполагать, что слово Божие святитель Димитрий знал в совершенстве.

Все проповеди Святителя можно разделить на два периода. Первый период с 1675-1701 г.г. и второй - с 1701-1709г В первом периоде в проповедях имеется много аллегорий, символизмов, многие из проповедей сказаны на украинском наречии с прибавлением польских слов, к которым относятся:

1. Похвальное слово Иннокентию Гизелю, архимандриту Печерскому или Пирамис 1685 г.
2. Поучение на память св. мучеников Кизических 1694 г.
2. на день св. Архангела Михаила 1696 г.
3. На день Св. Троицы 1698 г.
4. На Рождество Христово 1698 г.
5. На день св. великомученицы Екатерины.

Все они написаны на украинском языке.

Для примера представим несколько слов из вступления к похвальному слову Иннокентию Гизелю, заимствованных нами из книги В. Нечаева "Св. Димитрий ,митрополит Ростовский".[1]

"Смерть а час на то настоять здавна, абы людий и их памяти пречь гладили зъсвета, слухачу презачный, якожъ и доказуют своего: смерть людий в не люде, часъ людскую память в непамять обертаетъ. Смерть кажого в гробъ, час намалъ каждого пускаетъ в забвение. Смерть о якъ много от Адама людий змешала зъ землею: часъ о якъ много делъ людских зровнял зъ землею! Смерть человеки посецаетъ, а часъ и память их поядает, отколь поядачом речий от мудрых есть наз-

---

1) В. Нечаев. Св. Димитрий ,митрополит Ростовский". М.,1849,стр., 223.

ванный. Лечъ гды и острая коса смертная на камень, и гартовный часа зубы на мармур трафят, не латво чого докажут. Гдн, люблю, трафят на так святобливаго человека, которого смерть не есть смерть, але начало вечныя жизни, котораго добрии дела и в книгах небесных и в сердцах людских на вечную записаны память: тамъ и коса смертная тупети, и зубы всех речий поядаючая крушитися мусят. О таковом бо, вемъ, человеце сам Дух Святый у Сираха любит: не отъидет память его, а имя его покивет в родъ и родъ, премудрость его повествуют языцы, и хвалу его исповесть Церковь".

В этих проповедях предметом поучения служат способы прославления Бога в душе и теле. Схоластическое влияние сказывается в значительной степени, выраженных в обилии риторических украшений и сближений примеров из различных наук.

Например, из области естествознания привлекает внимание замечание о павлине: "О горделивем птаху паве правят, же гды на нозе свои подлии глянет, а нетму упадает" [1].

Во второй период в проповедях святитель затрагивает вопросы жизни современного ему общества и в особенности его недостатки: низкий уровень умственного и религиозно-нравственного развития. Схоластических приемов в проповедях меньше, чем поздней произнесена проповедь по времени. Ко второму периоду относятся все проповеди, сказанные святителем Димитрием на Ростовской кафедре и в Москве.

I) А. Титов. "Проповеди свят. Димитрия на украинском наречии". Библиотека МДА, стр. 10-25.

При жизни святителя проповеди не издавались. Согласно его предсмертной воле, черновики его проповедей положены были вместе с ним в гробовую колоду. При вскрытии через 42 года после кончины, проповеди оказались истлевшими. Но его проповеди остались в списках в Ростовском архиереском доме, до 30 проповедей оказались в "Софийской библиотеке" в Петербурге и у многих частных лиц [1].

Первым собирателем проповедей святителя Димитрия был член Святейшего Синода Амвросий, епископ Переславский и Димитровский. Он по своему усердию к памяти св. Димитрия 31 марта 1757 г. предложил на рассмотрение Синоду копию первой речи святителя в Ростове. Позднее им предложено на рассмотрение копия с духовного завещания и составленное им житие Святаго Димитрия.

По утверждению исследователей те варианты и разночтения, которые встречаются в серии сохранившихся списков, разрешаются тем, что многие поучения святителя при списывании потеряли своего автора и, наоборот, не принадлежащие ему были подписаны намеренно его авторитетным именем [2].

Достаточно сказать, что те 120 слов, которые известны в печати святителя Димитрия, митрополита Ростовского, не составляют и малой части того, что было сказано неутомимым, безпримерно трудолюбивым Архипастырем, чем за 30-летний период его проповеднического служения. Если взглянуть

---

1) А. Преображенский. "Св. Димитрий Ростовский как проповедник". Казань, 1909, стр. 10.

2) А. Горский и Барский, "Свят. Димитрий, митрополит Ростовский", М. 1849 г., стр. 104.

на распределение этих напечатанных слов по периодам жизни святителя, то можно видеть, что из общего указанного числа проповедей, только пять поучений приходится на весь малороссийский проповеднический период.

Будучи "епископским проповедником" разных кафедр, переходившим с места на место с специальною целью проповедания Слова Божия, будущий святитель всегда горел желанием "уловлять души верных и пишущею рукою и наизустным в Церкви слова сказанием" I).

Во всех проповедях можно заметить одно стремление проповедника - сделать людей лучше и добрее. "Любовь выше всего" - основная тема святителя Димитрия.

В первых проповедях, выясняя обязанности пастырей и пасомых, рисуя неприглядную картину жизни современного ему общества, он, главным образом, обличает недостаток любви между людьми, отсутствие христианского мира, утеснение одних другими. Защищая слабого от власти сильного, он не щадит недостатков сильного и слабого.

В последний период святитель старается главным образом выяснить чистоту исповедания Православной Церкви в сравнении с расколом. Святитель Димитрий является верным преемником правил святителей древних пастырей русской Церкви, защитником Православия и всех слабых и угнетенных.

По внешней форме проповеди святителя Димитрия прибли-

I) Ярославль. Епархиальные Ведомости за 1902 г., стр. 587.

кается к разряду искуственных, составленных по известным правилам науки, словесных произведений. Они носят название слов и поучений, составлены по форме ораторских речей, в каждой из речей можно отличить приступ, изложение и заключение [1]. В начале поучения ставится текст Священного Писания или Слова церковной песни, с указанием откуда они взяты. В конце приступа ясно выражается тема проповеди и обращение с молитвою к Богу, чтобы слово принесло пользу.

Поучения, сохранившиеся в ряде списков и печатных изданий появились в Русской Церкви как раз в то время, когда старинные славянские переводы духовно-литературных произведений, по устарелости языка, "начинают казаться не только мирянам, но и священникам - написанными на иностранном диалекте" [2].

---

1) По замыслу проповедника проповедь должна состоять из трех частей. Экзордиум (exordium) или вступление, в котором предлагается предмет проповеди и делается обращение к Богу о помощи при произношении ее и к слушателям об их внимании к проповеди. Наррация (narratio) изложение. Это главная часть, в которой излагается содержание проповеди со всеми обоснованиями и доказательствами. Конклюзиум (conclusium) - заключение. Здесь проповедник кратко останавливается на том, что говорилось в главной части, и убеждает последовать добру и уклониться от зла.

Основная особенность такой проповеди заключалась в том, что она несла с собой преобладание формы проповеди над ее содержанием, преобладанием языка, стиля, построения проповеди над религиозно-духовной истиной ее содержания.

2) Церк. Вестник, 1907, № 48, стр. 1543. А. Преображенский, стр. 6.

Обладая великим даром слова, который проявился с самого начала проповедничества, святитель Димитрий благотворно влиял на народ и привлекал внимание даже иезуитов. Сначала иезуиты, бывшие в Москве в 1701 г., считали киевлян тайными униатами и были к ним расположены, а услышав проповеди святителя Димитрия сильно разочаровались и огулом обзывали их "казаками" [1].

Великий святитель, начиная с должности проповедника в городе Чернигове 1674 г. и кончая деятельностью на Ростовской кафедре 1702-1709 гг., неустанно трудился, проповедуя Слово Божие. Схоластическая ученость святителя, перенесенная в Россию, быстро изменила свой характер. Стало слово более краткое, простое, доступное. В проповеди изменилось все - размер, язык, форма; содержание осталось то же, - та же любовь к Богу и его Царству, любовь к Церкви и ее служителям, любовь к ближним, а в особенности к несчастным, угнетенным, бедным.

Эти проповеди, насыщенные глубоким и тонким остроумием, приводят читателя в восторг своею сердечностью, теплотою, деловитостью и особенностью своего стиля. Эта черта наблюдается у него везде: в проповеди, в письме к частному лицу, в размышлении о Боге и в изложении исторических событий.

---

1) И.А. Шляпкин. Святитель Димитрий Ростовский и его время. СПБ, 1891 г., стр. 281 (подстрочник).

ВНЕШНИЕ КАЧЕСТВА ПРОПОВЕДЕЙ СВ. ДИМИТРИЯ.

(способ расположения проповедей, приемы).

В расположении слов св. Димитрия заметна некоторая изысканность; но это происходит от необходимого влияния на него правил и образцов западного красноречия. В то время аллегорический способ собеседования был в особенном употреблении. Поэтому проповедники любили располагать слова свои применительно к описанным событиям Священного Писания ,святых отцов, из природы, или из круга обыкновенных житейских предметов. Такому же обычаю часто следовал и св. Димитрий.

Так слово на день Св. Троицы он располагает применительно к следующему сравнению: "Не довольно воистину главою господину поклонитися, тело с главою к ногам господским повергнуть, но должно и подарок господину поднесть. И сие то более ныне поклоном называется, когда что господину поднесешь, а не главу только пред ним приклонишь. И более господа взирают на таковый поклон, что им поднесешь, а не на простое поклонение главы. А и Бог Троица, хотя ни малаго в нем лакомства нет, любит однакож, чтобы не ни с чем ему поклонялися, не с голыми руками к Нему люди являлися... Что же поднести нам Богу Троице? - спрашивает потом св. проповедник, и отвечает: люди дарят обыкновенно деньгами... Для

сего я недостойный и убогий умыслил Божиею помощию, яко духовная (хотя и грешный) особа, из духовного богатаго и нескупаго хранилища три мистичные златники святой в Троицу Святую веры в Священном Писании изкованный взяти, и Троице Святой на поклон от трех частей человека, от души, от тела, от духа,положити.

Далее следует пространное рассуждение. Златники, яко и каждая монета, не бывают гладки, но имеют на себе воображении разныя... На первой веры нашея златнице полагаю я символ таковый: старец Ной держит в руках голубицу с сучцем масличным, а я надписание даю: спасение мира.

Вопросите же мене набожность ваша: чий образ сей и написание; а я ответствую: образ се есть ветхаго деньми Бога Отца... На второй: Исаак несет бремя.Вопросит же мене набожность ваша: чий есть образ сей и надписание: ответствую: Бога Сына... На третий златник голубя на нем символ таковый серебрянными крилами, и с золотыми раменми:... огнь в храме сведения на олтаре всегда горящий:..над тем огнем пишу знак и надписание: в поучении моем (то есть в Богомыслии) разгорится огнь. Вопросите же мене: чий есть образ сей и надписание; а я реку: Богу Духа Святаго"[I]. Изъяснение этих символов и надписаний составляет само изложение слова. Подобные применения оборотов речи не только вредят изяществу слова,не и понятности его. Этот неволь-

---

I) Сочинения св. Димитрия.Ч. 2,стр. 270-288.

ный недостаток в некоторых проповедях св. Димитрия выкупается господствующей у него назидательностью.

Другие проповеди хотя и написаны, по большей части, по тому же методу, но гораздо проще в своем составе и потому хорошо приспособляются к понятию простого народа. Применяемая им образность помогает припоминать наставления сказанные в проповеди.

В этом отношении у св. Димитрия есть образцовые беседы для слушателей всякого сословия. Так, например: слово в день Сошествия Св. Духа (т. 2,стр. 259), поучение в неделю сыропустную (ч. 2,стр. 25), поучение в первую неделю Великого поста (ч. 2,стр. 39) и другие. Первое слово составлено из текста: "Дух Господень исполни вселенную" (Прем. I,7).

Главным предметом проповеди служит указание благодатных действий Святаго Духа на род человеческий, искупленный пречистою Кровию Христа Спасителя. Предмет довольно трудный для изложения с церковной кафедры, но св. Димитрий излагает его просто для слушателей,употребив вышеописанный способ расположения слова.

Он обращает внимание на те образы, в которых Дух Святый являлся в Новом Завете, и, изъясняя эти образы, излагает его спасительные действия для человека. "Дух Святый,говорит св. Проповедник, являлся в виде голубине, егда крестися (Иисус) в водах Иорданских, во облаце, егда Христу преображшуся на Фаворе, в ветре, егда исполни дом, идеже Апостоли седеша (по вознесении Господнем)... в языцех, егда

сниде на Апостолы. Что же значат эти явления? - В виде голубя явился Дух Святый для того,чтобы показать,в ком Он любит иметь свое пребывание.

В облаце явился Дух Святый для того, да изліет дождь благодати на сердца наши.

В ветре явился Дух Святый, да разлучит в мире плевелы от пшеницы, да искоренит напыщенных горделивых и высокомерных людей, и да потрясет сердца человеческия, обращая их к покаянию. Наконец, во огне явился Дух Святый, да распалит сердца наши огнем любви Божественной, в которой начало и совершенство спасения" I).

Простые слушатели, запоминая представленные образы, легко запоминают содержание всей беседы и придя домой могут рассказать слышанное своим домочадцам. Искусство святителя в этом так велико ,что он часто из самых бедных по содержанию текстов, мог составлять богатые по содержанию беседы. Так, например, поучение в неделю шестую по Святом Духе, из текстов: "вшед Иисус в корабль,прейде, и прииде во свой град" (Мф. 9,I) и "вниде Иисус в весь некую" (Лк. I0,38). "Града же и веси ныне в Евангелии во спомянутых, а по имени не написанных,позвольте любовь ваша мне о них проповедати, как той град, в оньже Иисус прииде, и как тую весь, в нюже Иисус вниде, зовут имянно, и кто в них жительствует, и тайны их некия испытати, и сказати любви вашей..."

I) Перефраз, том 2,стр. 259 (или часть 2, ст. I7).

Проповедник мысленно ведет слушателей от одного иудейского города к другому и делает суждения о гражданах этих городов и причины удаления из них Господа нашего Иисуса Христа подтверждает евангельскими текстами.

" Был Господь наш в гостях в стране Гергесинской, яко же минувшей недели в Евангелии слышахом: был тамо с гостинцем, с целебною благодатию; дух бесных исцелил, и еще тамо много хотел добра делати; но жители тамошния, не страннолюбивые,Господа нашего не приняли, не были Ему рады. "Видевше Его, молиша, дабы прешел от предел их" (Мф. 8 гл. 34 ст.) I).

Просто и наглядно проповедник повествует о любвеобильности Господа нашего Иисуса Христа к гражданам страны Гергесинской, к которым шел Он "с гостинцем", а они по своему жестокосердию не узнали в нем Господа и не приняли Его.

Далее описывается город Иерусалим " в немже и Праотец Его Давид Престол царский име, в немже и церков Святая Святых для Него нарочно сделана", но все это было отвергнуто Господом за то, что воспротивились желанию Его "Колькраты восхотех собрати чада твоя, якоже собирает кокош пшенцы своя под криле, и вы не восхотели" (Лк. I4 гл. 34 ст.) 2).

Последовательно описывая города Назарет, из которого "праведный Иосиф - мнимый отец вывел".., "из Вифлеема

I) Творения св. Димитрия, т. 2,стр. 380.
2) Т а м ж е стр. 38I.

Ирод-детоубийца выгнал" [1], проповедник останавливается на Капернауме.

Подробно описав причины почему Господь наш Иисус Христос не восхотел жити в других городах, а избрал "Свой град" Капернаум, проповедник переходит к главной теме проповеди.

" В Капернауме, стольном граде Галилейском, изволил Господь жити, да сбудется пророчество Исаиино: "Галилея язык, людие седящии во тьме, видеша свет велий" (Исаии 9 гл. I-2 ст.), еже бе прообразованием имевшия быти от язык Церкви, Израиля отвержет, а языки призовет" [2].

Благодать Божия просвещает всех грешников, пришедших в чувство и покаяние. По слову Спасителя "И идеже умножился грех, тамо произобилует благодать" (Рим. 5 гл. 20 ст.) [3].

"... во тьме бяше разбойник,... гонитель Савл, нареченный потом Павлом,... блудный сын,... блудница...., людие седящии во тьме бяху, а покаянием увидеша свет велий"[4]. Проповедь очень продолжительная, но не утомляет слушателей потому, что строится на евангельском тексте, который верующим знаком.

I) Творения св. Димитрия, т. 2, стр. 381.

2) Т а м ж е, стр. 384.

3) Т а м ж е, стр. 385

4) Сочинения св. Димитрия, ч. 2 стр. 246. М. 1838 г. или том 2, стр. 379, М. 1840.

Многие слова св. Димитрия расположены просто, по логическим законам (западным правилам) деления предметов на части. Хотя эти правила не всегда точно исполнялись святителем, но зато он всегда избирает такие стороны предмета, раскрытие которых по преимуществу назидательно. В пример такого построения слова, можно указать на слово о молитве, в неделю 4-ю по Святом Духе, из текста: "Многи придут от восток и запад" (Мф. 8 гл. II-I2 ст.).

После вступления,св. проповедник определяет содержание слова своего слудующими сторонами избранного предмета: "кто изгонится? за что изгонится? откуда и камо изгонится?" [1] Вопросы эти просты и понятны всем, а потому решение их будет с желанием ожидать каждый слушатель. Но эта точность менее соблюдена в других проповедях, например: поучение на Вознесение Господне [2], между тем оно особенно назидательно для слушателей. Св. Димитрий излагает в нем причины Вознесения Господа нашего от земли на небо. Это поучение просто по составу, назидательно, доступно понятно сердцу слушателей.

Вопрос о том, для чего Господь наш Иисус Христос вознесся на небо,проповедник разрешает в пять приемов, а в конце проповеди приносит благодарность Богу за Его великие к нам благодеяния. Поставленный выше вопрос проповедник решает так:

I) Сочинения св. Димитрия, т. 2,изд. 6,стр. 341,М.1840 г.
2) Т а м ж е, стр. 221.

Для того, чтобы пришел в мир Утешитель Дух Святый, укрепляющий апостолов и всех "хотящих благочестно жити " о Господе [1].

Для того, чтобы призирать на нас " яко Отец на чала, яко Пастырь на овцы, яко орел на птенцы... да узрит каждую нужду и требование, да подасть каждому благовременную помощь" [2].

Для того, чтобы "да путь к небеси нам устроит" [3].

Для того, чтобы ходатайствовать о нас к Богу Отцу "двери небесныя отверзет нам, яко да невозбранно в небо внидем" [4].

Для того, чтобы уготовать нам место на небе "иду уготовати место вам: аще пойду и уготовао место вам паки прииду, и пойму вы к Себе, да идеже есмь Аз, и вы будете (Ин. I4, гл. I-23 ст.)" [5].

По времени составления проповедей св. Димитрий,можно проследить постепенное освобождение от влияния западной школы. Подобное различие между беседами его зависит еще и от места их произношения. По замечанию историка И.А.Шляпкина, проповеди, которые были произнесены в Москве гораздо сложнее и искуственнее, чем проповеди к Ростовской пастве [6].

I) Сочинения св. Димитрия, т. 2,стр. 22I, изд. М. I840г.
2) Т а м ж е, стр. 225.
3) Т а м ж е, стр. 227
4) Т а м ж е, стр. 228
5) Т а м ж е, стр. 232.
6) И.А. Шляпкин" Св.Димитрий,митрополит Ростовский и его время", стр. 387.

Заботясь о нравственном совершенстве своих пасомых, святитель Димитрий не ограничивается только изложением христианских обязанностей, но старается довести слушателей до понимания их духа и характера. Как на побуждения любить добро и ненавидеть грех, он указывает не на одни только награды и наказания, но старается возгреть чистую любовь к Богу и Его закону и изображает внутреннее безобразие греха. Раскрывать эти предметы святитель старался так, чтобы они были понятны для всех слушателей. С этою целью он предлагает в одном слове двоякое назидание: одно для людей книжных - образованных, другое - для некнижных и простых. Так в слове на св. понедельник и день Благовещения в первой части, назначенной для слушателей книжных, проповедник "приводит в согласие" два эти праздника, - а вторая часть этого слова содержит краткое наставление для простого народа.

Во второй половине поучений после продолжительных рассуждений о значении праздников, он говорит: "Но еще не аминь, еще нечто реку к простейшим пользы ради: то бо, еже глаголах, глаголах книжных ради, не хощу же и безкнижных отпустити не пользовав" [1].

В поучении на праздник Пресвятой Богородицы Донской проповедник в конце слова делает следующее приложение: "Время скончати похвальную беседу о Пречистой Деве, время аминем

---

1) Сочинения св. Димитрия, ч. 2, стр. 97.

скончати: но о некоей вещи смущаюся умом, мню бо яко мною грешным реченная, безкнижным, людем не внятна быша, и опасаюсь, да не без пользы отъидут, и явлюся, яко велеречив ритор, а не яко полезен учитель, еще убо маленько нечто реку на пользу простейших ради" [1].

Далее говорит самое назидательное о том, что Пресвятая Дева, как ни сильна в ходатайстве пред Богом, не может умолить Его за нераскаянных.

В слове на пятую субботу Великого поста святитель раскрывает понятие о душевной смерти, о соединениис Богом через Воскресение, чему учит Благовещение. Изъяснив смысл в нем Пресвятая Дева подобна царству небесному,проповедник говорит:

"Кончу убо слово мое, мню же, яко не всяк памятствовати будет реченная мною, разве кто книжный: простые же и безкнижные человецы без пользы отъидут. Скажу убо и тем, нечто памяти достойное" [2].

Из всех этих примеров видно, что святитель Димитрий не опускал случая для наставления неграмотных людей из своей паствы. У него есть целое слово,посвященное одному простому народу. Например: "К препростому народу в Ростове" на текст: "Изыде сеяй сеяти" (Лк.8 гл.5 ст.). Это слово живо характеризует современное состояние Ростовской паствы. Изъясняя причину о сеятеле и семени, в применении к своему времени,проповедник говорит, что в его пастве нет ни добрых сеятелей духовного семени, ни доброй почвы [3].

---

1) Сочинения св. Димитрия,ч. 3,стр. 106,изд.М.1837.
2) Т о ж е ч. 2,стр.58
3) Т о ж е ч.2,стр. 575 - это слово находится на стр.____ настоящего сочинения.

К признакам внешних приемов проповедей свят. Димитрия нужно отнести также драматизм. Приводя слова Спасителя: "блажени кротцыи,яко тии наследят землю, - проповедник говорит: "О,Господи милостивый! вси у Тебя рабы твои счастливы, все на небеси ублажени, едини токмо несчастливы кротцыи, земным точию дарствованы от Тебе блаженством .Еда ли блаженство земное соравнится небесному блаженству? Пожалей, Господи, помилуй и кротких, и их возми на небо в блаженство горнее,рцы: блажени кротцыи, яко и тех есть царство небесное. - Но Господь наш моего ради непотребного моления словеси своего святаго, в евангелии записаннаго, не переменит" I).

Подобно южно-русским проповедникам свят. Димитрий старался оживить и украсить свою проповедь вопросами, а через это проповедь расширялась. Например; " Видит Богослов святый во откровении ангела некоего велика... "Той имеяше в руце своей книгу разгибену, юже Богослову подает, глаголя: приими и снеждь ю. О ангеле Божий! не вели книги той небесной Богослову снести, пожалуй первее дай нам прочести ю, да увемы, что в ней написаны, и да научимся нечто от ней на пользу нашу, или поне ты устно нам скажи, что в ней написано; не слушает нас ангел, ни книги прочести дает, ни устно, что в ней написано, сказует: а конечне

I) Цит. соч. свят. Димитрия, ч. 3,стр. 307.
В проповеди на Откровение Иоанна Богослова, т. 2, стр. 134-135; изд. М. 1840 г. также наблюдается драматизм.

Богослову велит: приими, и снежде ю. Богослове святый! отвещай ангелу, яко никогда же книги ядох, ни бо ни то пишутся книги, дабы ясти я, но части [1]. В этой проповеди вопросы и ответы продолжаются и дальше, но и этого достаточно,чтобы видеть драматизм.

Часто в проповедях святителя Димитрия можно наблюдать драматизм , выраженный в прениях. Так, например, слово в неделю страшного суда, часть 2,стр. I2, проповедник очень наглядно показал взаимные прения добрых и злых дел в человеке по воскресении.

"Внидет душа....в страшное свое тело... соединится с ним... яко с ненавистным врагом, с смердящим, червми ядомым псом, и с змеиным, яда исполненным трупом: тогда начнет едино другому досаждати, едино другого клеветати, проклинати.

Речет душа к телу: проклято ты,... яко любосластием твоим греховным прелстило мя еси,... проклята ты окаянная душе моя, яко ты зле управляла мя еси, и разумом твоим, от Бога тебе данным, яки бороздами и уздою... не воздержала мя еси" [2].

Другая внешняя особенность проповеди также как и у южно-русских проповедников, выражалась главным образом в переложении библейских событий на современные нравы" [3].

I) Сочинения св. Димитрия,часть 2,стр.202,изд.М. I837 г. или т. 2, стр.201. в неделю 6 по Пасце о слепорожденном.
2) Соч. свят. Димитрия, т. 2,стр. 12. М1837г. или т. III,стр.21.
3) См. соч. св. Димитрия,часть 2, стр. 48; 361; или еще ч. 2, стр. 72; интересно описано и отречение св. ап. Петра. ч. 3,стр.64, или ч. 2,стр.33.

Проповедь на сыропустную неделю свят. Димитрий к слушателям заканчивает так: "Хотел бых еще лучшее вкушение любви вашей предложити, манну... но жалею тех, ике к запустным нынешним трапезам спешат, да не продолжится время моим убогим подчиваньем; обаче краткими словесы советую: аще кто во святую четыредесятницу начнет постится до захождения солнечного, то и сухий хлеб будет ему яко манна. Ибо пост и худую пищу сладит, и горькую редьку с хреном в мед и сахар вменяет". Далее, укоряя злых постников, сравнивает их с медведем: "мнози обыкоша в пощениях своих гневатися, и яритися, и роптати по подобию медведя, ике во время зимнее в ложищи своем лежа, ничесоже ясть, токмо лапу свою сосет, а мурчит непрестанно" I).

Проповеди свят. Димитрия, будучи сходны с внешней стороны с южно-русскими проповедями по своему построению, источникам и изложению, отличаются близостию к современности. Читая проповеди свят. Димитрия всегда чувствуется увещательный характер. Каждое поучение его растворено глубоким пастырским чувством, дышет искренностью, простотой, сердечностью и производит неотразимое влияние на своего слушателя. При изложении своих мыслей и их обосновании он неизменно пользовался Священным Писанием, толкуя его в буквальном и духовном смысле. Схоластика получила от него свою дань лишь во внешнем оформлении проповеди - ее построении и в художественных

I) Цит. соч. свят. Димитрия, ч. 2, стр. 25.

средствах языка. Но и с этой стороны схоластики у него меньше, чем у других его современников. " Можно сказать, говорит М. Поторжинский, что его проповеди составляют нечто среднее между свято-отеческими проповедями и схоластическими: к первым они примыкают по своему содержанию и по духу, а к последним по форме и только отчасти" [1].

СПОСОБ ИЗЛОЖЕНИЯ, ИСТОЧНИКИ.

Проповеди свят. Димитрия проникнуты духом Священного Писания. Каждый текст у него в такой связи с его собственной речью, что разделить их невозможно, без ущерба полноты и даже самой красоты речи. Это качество изложения церковной проповеди служит одной из главных причин духовной проникновенности в душу слушателя, даже в самых простых беседах и поучениях.

Насыщенность в проповеди Священным Писанием особенно хорошо заметна в слове на праздник Покрова Пресвятой Богородицы I-го октября. В этом слове проповедник уподобляет Пресвятую Богородицу с семью столпами, перечисляет их, и подтверждает Священным Писанием.

"Первый столп - ливанский: " Ноздри твоя яко столп Ливанск" (Песнь Песней 7 гл. 4 ст.)...

I) М. Поторжинский, История русской церковной проповеди, стр. 299.

Второй столп - Давидов: "Яко столп Давидов выя твоя; тысяща щитов висит на нем и вся стрелы сильных" (Песнь Песней 4 гл. 4 ст.

Третий столп - слоновый: "Выя твоя яко столп слонов", или сделанный из слоновой кости (Песнь Песней 7 гл. 4 ст.).

Четвертый столп - сосцов: "сосца моя яко столп" (Песнь Песней 8 гл. 10 ст.)....

Пятый столп - Анамеилев, о коем упоминает пророк Захария (Захар. 44 гл. 10 ст.)...

Шестой столп - столп паствы, о котором говорит пророк Михей: "Ты же столпе паствы мглян: дщи Сионя к Тебе приидет" (Мих. 4 гл. 8 ст.)...

Седмой столп - столп крепости о коей Приточник сказал: " Из величества крепости имя Господне" (Притч.18,гл. 10 ст.)...

Священное Писание святитель знал очень хорошо. Это подтверждает употребление Евангельского текста в прямом и духовном смысле.

Взяв в основу проповеди Евангельский текст, он прежде всего, изъясняет буквальный смысл избранного места Священного Писания, а потом уже старается открыть в нем смысл духовный. Так, например, в поучении на шестую неделю по Св. Духе, объяснив буквально,почему "Капернаум град Свой Христу нарицашеся"... продолжает: "то исторически: духовне же разсуждающе... сие слово толкуется, село покаяния, или село

утешения: и покаяния и утешение Капернаум во имени своем имать, идеже бо есть покаяние, тамо живет и утешение , а утешение духовное" [1].

Этот способ толкования св. Димитрий заимствовал от обычая своего времени; но что у других, может быть, происходило от желания показать свою ученость, то у него имело основанием желание быть назидательным для своих слушателей. Поэтому и нет у него крайностей, как у его западных современников. По форме, проповеди его напоминают нам о влиянии западной школы его времени, а по содержанию и богатству полезных и назидательных мыслей,применительны для всякого времени. Св. Димитрий любил находить в Священном Писании такие тексты для объяснения, в которых много практически полезных советов для слушателей.

Если встречал места таинственные по назначению своему преимущественно из Апокалипсиса, то долго на них не останавливался для разрешения таинственного смысла их, а объяснял больше их нравственное значение [2].

В буквальном толковании мест Священного Писания, св. Димитрий часто напоминает собою св. И. Златоуста, глубоко проникая в смысл таких слов, которые с первого раза кажутся очень обыкновенными. Для примера приводим места из объяснения его на слова св. ап. Петра: "Изыди от мене, яко муж грешен есмь,Господи" (Лк. 5 гл. 8 ст.).

---

1)Сочинения св. Димитрия,ч. 2,стр. 146 или ч. 2 стр. 373 сверх;
2) Поучение в неделю о слепорожденном, часть 2 стр. 135.

"Почто, говорит свят. Димитрий,, Петр святый Божественную силу Христову узрев, и учение того слышав, и грешна себе быти смиренно исповедав, не нарече Христа Иисуса, ни Богом, ни Сыном Божиим, ни Раввою -учителем, но токмо Господема Иисус Христов все то бе, и есть, и будет в безконечныя веки... Разумети зде потребно разнствие между теми именованиии: ино есть Бог и Сын Божий, ино Учитель, ино Господь. Бог и Сын Божий весь мир содержит и строит, Учитель всю поднебесную научает,Господь же о рабех своих истинных и верных промышляет и печется ими, Бог назидает всех злых и добрых, якоже солнце сияяй на благия и злыя: учитель всем производящим учение предлагает, Господь же своих токмо рабов, всегда ему, а не иному кому, работающих знает, по речению Апостольскому: познна Господь сущыя Его Бога и беси нарицают Богом; ибо, якоже глаголет Иаков Святый: и беси веруют и трепещут Сына Божия.... Учителем и фарисеи Его лицемерно нарицают... Господем же едини токмо, якоже речеся, истиннии и вернии раби его, всем усердием, и всею любовию, и всею ревностию Ему работающии Его именуют: Господи, глаголюще. Не обретаем бо во всех четырех Евангельских благовестиях, дабы бес каковый, или фарисей, или кто-либо от начальник соборишь жидовских нарекл Его Господем, токмо едины Апостоли. Беси Сына Божия исповедуют, жидове учительству, еже творяще со властию, и чудесам удивляются, ученицы же Господем своим Того нарицают:

Вы глашаете Мя Господа и Учителя (глаголет ко Апостолам Христос): во-первых Господа, таже учителя, и добре глаголете, есмь бо Господь ваш. Егда убо Петр святый рече ко Господу: изыди от мене,Господи, в том последнем слове,Господи, изъяви то внутреннее сердца своего таинство, яко он есть истинный, а не лицемерный раб Господень, никогдаже оставити его хотящ,но и в смерть с ним идти готовый" I).

Свят. Димитрий в своих проповедях пользовался не только Священным Писанием, но и примерами святых Отцов. Любовь к творениям св. И. Злаутоста и других Отцов уступает только любви к Священному Писанию. Назидательные писания св. И. Златоуста очень сходны с духом писаний св. Димитрия по простоте, духовности и красноречию.

Занимаясь составлением Четиих Миней св. Димитрий обогатил себя историческими сведениями о жизни и подвигах св. Угодников Божиих, почитаемых Православною Церковью. Пользуясь этими сведениями для назидания своих слушателей он очень искусно приводит образцы добродетелей для подражания слушателям. Проповеди становились тем лучше, чем больше в них живых примеров и опытов на проповедуемые истины.

В проповедях свят. Димитрия нередко встречаются изречения языческих философов: Симонида, Солока,Зенона; и примеры из истории древних народов. Так слово в субботу Четвертыя

I) Сочинения свят. Димитрия,ч. 2,стр. 511-512 (поучение в неделю 18 по Св. Духе).

недели Великого поста, из текстов: "поминайте наставники ваша" (Евр. I3 гл. 7 ст.) и "поминай последняя твоя" (Сирах 7 гл. 39 ст.),почти все составлено из объяснения различных изречений древних мудрецов и некоторых обычаев древних народов.

"Хвалю добрый той нынешних времен обычай, что многие люди в иныя государства ходят учения ради: из-за морей бо умудрений возвращаются. Слышах же, яко нецыи от премудрых память смертную особою философиею, особым любомудрием нарекоша. Аще же память смертная есть философиею, убо тоя мудрости учитися не довлеет сидя в дому, но и в чужих странах побывати треба".

Совершая эти мысленные, как выразился сам святитель, путешествия по Греции и Египту, он собирает мудрые изречения философов о своем предмете.

"В начале прохожду порубежную между Европою и Азиею страну, Лакедемония нарицаемую. В той вижу царя лекедемонска, Павзания именуемаго, седяща с радостию многою на престоле своем, а предстоит ему славный философ Симонид. Глаголет царь к философу: - скажи ми от философии твоей, что таково, имже бы мне пользоватися и памятствовати слово твое? - отвеща философ: человека тя и смертна быти памятствуй. Не велик ответ, но не малыя мудрости исполнен...Далее проповедник мысленно переносится в Афины к еллинскому капищу и видит другого философа."Той философ Солон,пришед к капищу

своему еллинскому, пишет на дверех великими письмены; аз же созади издалече своя и смотря чту пишемое, и написа сице: знай себе самого!... Кая, о философе, сила словес тех? чесому словеса та поучают? Рассуди, рече, и рассмотри сам... Положи в уме твоем испытание таково: кто еси ты? откуду? и камо грядеши?... Не худо учение того философа: годно похвалить его" [1]. В этой проповеди приводятся изречения и других философов, но остановим свое внимание на замечания историка Н.И. Костомарова, который пишет, что свят. Димитрий верил сказанному: "Знать то повелением Божиим в научение человеком паче естества своего камень проглаголал чудесне". [2] Вопреки сказанных слов святителя ничего сказать не можем - "егда вера изнемогает, вся изнемогает" [3].

В проповедях свят. Димитрия можно видеть также рассказы из истории. Особенно заслуживает внимание описание смерти Клеопатры - царицы египетской, которая попала в плен к римскому императору Августу, чтобы избежать позора на Римском триумфе, умерщвляет себя ножом и укусом змеи. Рассказ о гневе Александра Македонского. Рассказ о храмозданнии Каирского паши Ассона, [4] который прибег к хитрости. Разгласив о постройке храма, он привлек много людей, яко бы для раздания милостыни, пропускал их через многие комнаты, пове-

---

1) Сочинения свят. Димитрия. т. 2, стр. 67. М. 1840, изд. 6.
2) Т а м ж е, стр. 70.
3) Цит. соч. Н. Костомаров, стр. 432.
4) Сочинения св. Димитрия Том 2 стр 552-53.

лев одевать каждого в новые одежды, а старые сожечь в огне, Деньги, зашитые в старой одежду и послужили капиталом для новой мечети. Свят. Димитрий употребляет в своих проповедях также занимательные истории из жизни людей. "Собрашася некогда изящнейшия добродетели воедино место и совещаша совет, дабы доброго человека разделити между собою, яко некую корысть во еже бы каждой добродетели особую часть в человеце и место имети, и в том, яко в истом своем сидети дому. Благоразумие убо и мудрость взять себе главу, седе в мозгу. Богоугодное молчание седе во устах: положи Господи, хранение устом моим. Покаяние святое взять себе власы, еже бы теми со Магдалиною отирати нозе Христовы. Послушанию дадестеся нозе, терпению же достася хребет. Пост седе в желудке, а воздыхание к Богу седе в персех. Честность дадеся место в лице человеческом, а целомудренному стыдови в очесах. Любовь Божественная объят сердце: возлюбиши Господа Бога твоего от всего сердца твоего. А вера святая, яко первейшая добродетель, ибо без веры невозможно спастися, две себе в человеке взять части: уши и руки: ушами, дабы была слышана, руками же дабы была исполняема" I).

В проповедях свят. Димитрия встречаются выдержки из сочинений авторитетных людей прошлого. Так в проповеди он говорит: "Змиино жало,по свидетельству Плиния естествословца, аще и едино зрится, обаче троиственно есть, на трое

I) Цит. соч. свят. Димитрия, т. 2, стр. 212.

разделяется и три купно в едином месте язвы творит" [1].

Если обратить внимание на план проповеди, ее содержание и отдельные части, то нетрудно заметить некоторую наклонность к аллегориям. Так, например, в слове на Обрезание Господне, проповедник, положив в основание текст: "Нарекоша имя ему Иисус" (Дк. 2 гл. 21) говорит: "то убо преславное имя нове Иисус, ныне хотел бых и аз грешных на новое лето, не токмо в моей сердца книзе, но и во всех сердцах, аки в книгах, мирских и духовных написати: написати же не единым каковым простым чернилом, но различными шарами, красками и цветами". Затем в самой проповеди аллегорически изображает, что имя Иисусово на сердце царя должно быть написано "златом", на сердце царского синклита, "письмены серебряными" на сердце христианского воина - "киноварем", на сердце духовного чина - "чернилом", а на сердце всех христиан - "белилом" [2].

В другом поучении на неделю 15-ю свят. Димитрий мысленно путешествует в лес или сад божественных писаний собирать дрова, воспламеняющие огнь сердечный. В конце проповеди он аллегорически изображает итог своего путешествия: "се слышателю мой, собрах по силе моей три благовонных древес поленца, аки бы от Христова Креста, егда того делаху, оставшийся во имя Св. Троицы. Первое кедровое в любовь

---

1) Цит. соч. свят. Димитрия, т. 2, стр. 4. снизу.

2) Цит. соч. свят. Димитрия, т. 3, стр. 1-10 или ч. 3, стр. 1-10.

Бога Отца, еже любити того всею душею мудре. Другое кипарисное, в любовь Бога Сына, еже любити Его всем сердцем сладце. Третье финиковое, в любовь Духа Святаго, еже любити Того всею мыслию или крепостию, сиесть выну постоянно и тепле" [1]. Эти примеры достаточно показывают аллегорический состав проповеди.

В проповеди свят. Димитрия можно наблюдать и другие приемы. Так, например, измышление затейливых вопросов и ответов на них. В одном слове свят. Димитрий, приведя слова псалмопевца: "путь неправды отстави от мене" (Пс.118, 29) задает такой вопрос: "Давиде святый! тако ли воспечаловал еси о гресе твоем, яко едва ума не изступил еси? веси ли что глаголеши?... Сам разсуди, Давиде святый, как лучше, путь ли злый издалече минути, объити, или просити, дабы той путь с разбойниками был на иное перенесен место? Воистину лучше есть злое место минути. А Давид глаголя сие: путь неправды отстави от мене..., и воздвигнеши мя к покаянию" [2].

В другом месте проповедник желает знать, какую рыбу поймал Товия под руководством ангела, - кита, крокодила или каллионимаса небозрителя, - и решает в пользу последнего [3]. Также: почему Иуда не мог сказать Христу: Господи, а сказал: равви! [4]

---

1) Соч. свят. Димитрия, часть 2, стр. 498 в конце.
2) Там же, ч. 2, стр. 217, 200
3) Там же, часть 3, стр. 252.
4) Там же, часть 2, стр. 342.

Так в слове свят. Димитрия на Обрезание Господне читаем: "Совершившуся в Церкви обычном обрезания действу, и абие архисвященник прием вписную книгу,написа сице: месяца, нарицаемаго еврейски севат, гречески же ладинеос, римски же иануария в I числа, сын Иосифов и Марии от племене Давидова обрезан бысть и наречено Ему имя Иисус.

Записано то имя в книгах градских: совершающу бо ся в то время от Августа Кесаря вселенныя написанию и дани от всякаго лица вземлемой бывшей,написася в Вифлееме сице: в первыя келенды иануариевы Иосиф с Марию и новороженным младенцем Иисусом, царскаго сущии рода, кесареви дань дадоша" I). И еще: "блаженный Иероним пишет, яко в оную нощь, в нюже Христос Спаситель наш родися от Пречистой Девы, вси елицы обреташася содомская деющии по всей вселенний, огнем и молниями на самом том деле греховном поражени и избиени быша" 2).

В заключение всего выше сказанного нужно отметить: что в проповедях свят. Димитрия в способе их изложения чувствуется влияние западной школы. Чем раньше по времени произнесена проповедь, тем сильней влияние схоластики, которая влияла на способ изложения и источники,но при всем этом остается тот же призыв Спасителя, что всякий верующий в Него не погибнет, но имел жизнь вечную (Ин. I7 гл. 3 ст.).

I) Цит. соч. свят. Димитрия, т. Ш,стр. I.
2) Т а м ж е, стр. I8.

ЯЗЫК ПРОПОВЕДЕЙ

Все проповеди свят. Димитрия написаны на славянском языке. Первые проповеди его написаны и говорены на Украине, много отличаются по языку от проповедей, сказанных в Ростове. В первых проповедях проповедник употреблял много польских слов, наречие же было малороссийское.

В Ростове святитель проповедовал на чисто славянском языке. Но в изданиях творений святителя нет этого различия, потому что и первые слова переведены на славянский язык. Поэтому, говоря о языке проповедей свят. Димитрия, не будем делать этого различия, тем более, что из первых слов его не многие находятся в издании.

Прекрасное свойство речи свят. Димитрия зависит от того, что он сумел евангельскую мысль, необходимую для церковной беседы, соединить с простотою и общеприятностью изложения. Истины веры Христовой глубоки и обширны, но как истины положительные и неподверженные никакому сомнению, то лучше всяких других истин могут облекаться в язык простой и ясный, особенно когда переходят в глубокое убеждение наше, усвоенное личным опытом духовной жизни.

Всецело проникнутый духом веры в святые истины христианского учения, не только умом,но еще более опытом богоугодной жизни, он всегда говорит с глубочайшим убеждением, от всей полноты богопросвещенного сердца своего.

Речь его чужда всякой отвлеченности, как язык Священного Писания, которым она проникнута. Склад его речи, по преимуществу народный русский. Не выискивая примеров в доказательство такого свойства его языка, возьмем например, начало поучения его в неделю сыропустную, на слова: "егда же постится" (Мф. 6 гл. 16 ст.) "Слава Богу, яко постнаго преддверия уже достигохом, слышателие возлюбленнии! Слава Богу, яко у дверей поста святаго уже стахом, и един сей день аки порог един преступивше, в самый пост внити хощем! Подаждь Бог благополучно нам спасение! Докычило уже иному и разрешение на вся. Не един от повседневнаго объядения чревом болезнует: а от повседневнаго пиянства голову связав стонет. Пора уже повоздержатися. Пора недугования не токмо плотская, но и душевная постом уврачевати. Пора чревному неистовству положити предел, а гортанобесию преграду. Да усерднее же в подвиг постничества внидем, надобно подкрепитися чем либо" [1].

От союза с языком евангельским, язык свят. Димитрия получает новое качество, именно - евангельскую святость и приятность. Мысли его так тесно переплетаются с мыслями евангельскими, что собственная речь его носит подобие священного текста. Например, слова из вступительной речи святителя к пастве Ростовской,"Да не смущается сердце ваше о моем к вам пришествии: дверми бо внидох, а не пре-

---

1) Соч. счт. Димитрия, том 2,стр. 26.

лазяй инуды: не исках, но поискан есмь, и не ведах вас, ниже вы мене ведасте, судьбы же Господня бездна многа, тыя послаша мя к вам, аз же приидох, не да послужите ми, но да послужу вам, по словеси Господню: хотяй быти в вас первый, да будет всем слуга" [1].

От личного характера свят. Димитрия также зависят особенные качества его языка, свойственные по преимуществу ему одному. Это прежде всего:простота сердца, приятность языка для слушателей. Во вкусе красноречия того времени, к отсутствующим или умершим обращались как к живым и от этого речь его становится иногда как бы очень наивной. Пример: поучение в неделю I8-ю по Св. Духе,на текст: "Изыди от мене, яко муж грешен есмь,Господи!" (Лук. У, ст. 8). "Смотрите, говорит св.проповедник, коль рад Петр гостю, гостю вожделенному,гостю прелюбезнейшему Иисусу Христу, не с тщими к нему руками, но с знатным гостинцем, со множеством многих рыб пришедшему, толь рад, просит не к себе, но от себя: изыди от мене, рад тебе,пойди прочь от мене. Петре святый! Что ты деешь? что глаголеши? поразсмотрися, вместо воеже бы тебе просити Господа, дабы от тебе никогдаже отходил, но всегда с тобою был, ты просиши: изыди от мене! Петре святый! Осудят тебе все люди, осудят люди политичнии, придворние, и рекут: Петр, не политик, нелюдим, не рад гостю, не приемлет, не чествует.

I) Соч. свят. Димитрия, ч. I,стр. 54,М.,I837 г.

Осудят люди общии,простии, и рекут: Петр неблагодарен, не поблагодарствовал Господу за множество рыб многое, а могл бы на нужде рыбу попросити Господа: Господи! не иди от мене,пожди мало, уготоваем трапезу от дарованных Тобою нам рыб, и вкусивше благодарение Тебе сотворим. Осудят духовнии и рекут: Петр исповедует себе быти грешна: муж грешен есмь, а грехов Разрешителя и Простителя от себе изживает: изыди от мене. Аще болен еси,призови врача: аще грешен еси,призови и удержи у тебе Чистителя грехов Иисуса... Петре святый! Аще ты молчиши,повели мне грешному нечто за тебя промолвити. Словеса твоя святая моими грешными словами да защищу, и силу словес твоих слышателю моему да изъясню, точию ты твоею, иже от Бога имаши, благодатию действуй во устах моих, действуй и в сердцах слышателей" I).

Живое сочувствие всему святому сообщает слову свят. Димитрия такую изобразительность, что предметы раскрываемые им, становятся близкими сердцу слушателя и вызывают в них или умиление или радость или сетование.

В слове на Вознесение Господне, изъясняя слова Спасителя, сказанные Апостолам: "Уне есть вам да Аз иду: аще бо не иду Аз, Утешитель не приидет к вам..." (Ин. I6гл. I7 ст.),"внемлите разумно, о любезнии Ученицы Мои! предлежит вам комужде особ путь, еже изыти на проповедь Божия слова во весь мир, а в миру скорбь имети будете, восплаче-

---

I) Сочинения свят. Димитрия, том 2, стр. 5I2, изд. М, I840 г.

теся и возрыдаете вы, а мир возрадуется:вы же скорбни будете в той скорби, в тех плачах и рыданиях подобно будет вам да кто утешит, укрепит, подтвердит вас. Пойду убо ко Отцу, и пошлю вам Утешителя Духа Святаго, от Отца исходящаго, да утешатт вы во всяких ваших скорбех и печалех, тогда ради уне есть вам, да Аз иду. Поведут тя, Петре, аможе не хощеши, всадят тя в темницу и предадут тя четырем четверицам воинов стрещи тя, а в Риме уже и древо уже на крест тебе готово: И ты, Иакове, первый узреши над выею твоею меч за имя Мое. Тебе Иоанне, в дальния страны в Патмос остров на изгнание пошлют. Тебе, Андрее, во Ахаии крест ждет, а тебе, Филиппе, во Иераполи, а тебе, Варфоломее, во Армении быть пропяту, и одерту из кожи. Фоме во Индии копиями быть изободенну. Матфея ждет Ефиопия с муками, прочих прочия страны; а комужде своя страданий чаша готова. Во всех тех страданиях и горестях надобно вам некия отрады, услаждения и утешения. Пойду убо ко Отцу... Мнози по вас такожде, якоже и вы за имя Мое многоразличныя муки и смерти претерпети имут, камением побиваеми, мечем и посекаеми, огнем сожигаеми, зверем на снедь вдаваеми, на уды раздробляеми; а инии и без мук самовольнии любве ради Моея мученики обращутся... Овии пойдут в пустыни, овии в затворы монастырские, страдьбы и подвиги, и вси тии востребуют Божественныя помощи и утешения. Пойду убо ко Отцу, и пошю им Утешмтеля,.... Мнози верующии в Мя и хотящии благочестно жити,гонимми будут, мнози неповинни людие будут страдати,...

всех тех утешати требе будет в их гонениях, страданиях... Пойду убо ко Отцу, и пошлю им Утешителя от Отца. Аще бо не иду, Утешитель не приидет; сего ради уне есть, да Аз иду" I).

Примерно таким же языком написано слово на страсти Господни, слово в субботу пятую (похвальную) Великого поста. (т. 2,стр. 78, изд. 6,М.,1840 г.).

Превосходное раскрытие слов Господних, живое изображение лиц и предметов, личное обаятельное влияние на слушателей, делает проповеди живым воспроизведением беседы Господа нашего Иисуса Христа с возлюбленными своими учениками, при разлуке с ними. В этом все достоинство и красота проповедей свят. Димитрия.

В обличениях свят. Димитрия слово его поразительно тем, что разоблачает порок и выставляет его пред слушателями без покрова.

Речь святителя, как и самое чувство, большею частью тиха, но не щадит ничего недостойного христианина, не потворствует никакому злу и называет каждый предмет собственным его именем.

I) Сочинения свят. Димитрия,издание 6,М. 1840 г. т. 2,стр. 224; или часть 2,стр. 211.

ВНУТРЕННИЕ СВОЙСТВА ПРОПОВЕДЕЙ СВЯТ. ДИМИТРИЯ

Основное направление проповедей свят. Димитрия.

Отличительной чертой проповедничества святителя Димитрия Ростовского является благодатный дух любви, простосердечия и благости душевной. Имея от природы нежное сердце, кроткий нрав, исполненный благодатию Христовой, он соделался по духу истинным младенцем о Христе. Поэтому и слово его, проникнутое чистою любовию к Богу и ближним, отличается искренностию, простотою и сердечностию. У проповедников Слова Божия, эти качества согреваются благодатию Духа Святаго, сообщают слову особую силу влияния на ум, сердце и волю слушателей.

Вечная жизнь составляет конечную цель всех трудов архипастыря -проповедника. "Сие все щастие христианского человека, сие вся духовная утеха, сие вся надежда спасения и самое спасение, сие первое чаяние живота вечного, и самый живот вечный, знати Бога, слушателю православный! Се есть живот вечный, да знает Тебе единаго истиннаго Бога" (Ин. I7 гл. 3 ст.) [I].

I) Сочинения свят. Димитрия, изд. 6,I840 г. т. 2,стр.246.

Человек тогда действительно познает Бога, когда Его при вере и любит, а любит истинно, и тот только достигает живота вечнаго" [1].

Объясняя способы познания Бога, святитель указывает на два способа, это - вера и любовь. "Вера дело есть познание. Вера, глаголет св. Иоани Златоуст, составляет познание Бога, что Того всемогущею силою и веки составилися... Познается Бог и любовию, якоже глаголет Сам Господь в Евангелии" . (Ин. I4 гл. 2I ст.) [2].

Первое свойство такой любви - ревность. "Любовь Божия есть вельми ревнива, не терпит, дабы чие сердце любила Бога и мир... И для того увещавает христианского человека некто из Богодухновенных мужей, тако глаголя: беги создания, аще хощеши имети создателя" [3].

Второе свойство любви - полнота. "Целаго сердца человеческого любовь Божия требует,глаголя: "сыне, даждь Ми твое сердце" (прим. 23 гл. 26 ст.) [4].

Этот истинный знак любви научает христианина пользоваться миром не для услаждения, но по нужде к сохранению временной жизни, предпочитая всему единого Бога.

Третье свойство истинной любви к Богу,-единство. "Сие есть истинный знак истинной любви Божией, когда кто

I) Сочинения свят. Димитрия, изд. 6,I840 г. т. 2,стр. 247.
2) Там же.
3) Там же, стр. 254
4) Там же, стр. 258_

для любимого Господа своего всеми силами остерегается власти в каковый грех смертный (Ин. I4 гл. 23 и 24 ст.) [I].

У помазанных проповедников Слова Божия, любовь к Богу всегда находила путь к не совсем огрубевшим и нечувствительным сердцам слушателей и вызывала у них ответное чувство любви к ближнему, располагала их на дела милосердия.

"Всякая вещь, аще добрая, аще злая, ближнему творимая, - говорит Святитель Димитрий, - на самого Христа изливается... Дал еси нищему милостыню, Христу дал еси" [2].

Сущность проповеди свят. Димитрия - это покаянная вера и любовь к Распятому Господу, которая должна проникать всю душевную настроенность человека, определять его характер, проявляться во вне, в свободных и разумных действиях, управлять его поведением, поступками и направлять волю к молитве. Свят. Димитрий в своих беседах непрестанно обращает взоры ума, чувства и сердца своих слушателей к распятому за нас Сыну Божию. Мысленно святитель часто стоял на Голгофе у Креста Христова и этот главный догмат нашей веры служил у него средоточием каждого поучения. Спасительные размышления о язвах Господних - его любимая тема. Он хотел бы постоянно обнимать с Марией Магдалиной ноги Спасителя, лобызать Его язвы и изливать пред Ним благодарное и успокоенное любовию сердце.

I) Сочинения свят. Димитрия, т. 2 изд. М. I840 г. стр.258.
2) Т а м ж е, стр. 363.

"Невеста Духа Святаго, сиесть душа человека Боголюбиваго... яко никогдаже от язв тех, искупление нам принесших, отлучатися хощет... Пребывает же неотступно, тамо седит... всегда умом пред очима зрит Господа своего Распятаго, и в язвах Его мыслию водворяется. Таков бе Авва Стефан, о немже в Лимонаре чтем, яко прием старцем к нему пришедшим, и о пользе души много беседовавшим, егда ничесоже глаголаше к ним, рекша старцы: ничесоже ли отвещаваеши нам ,отче? Мы пользы ради к тебе приидохом. Тогда глагола к ним Авва: простите ми, доселе не разумех, что глаголасте, не внимах бо беседе вашей, но стоях умом моим на Голгофе, смотря на Распятаго Господа моего; аз бодрию и нощию ничтоже иное вижду, токмо Христа Иисуса на древе висяща... и с Ним непрестанно жительствовати желающее, дабы с Ним был" [1].

Любовь к Распятому Господу нашему Иисусу Христу - господствующий мотив проповеди святителя Димитрия. Уловить этот момент - это и значит найти ключ к пониманию его проповеди [2]. Святитель говорил только то, о чем постоянно думал. Его мысль витала у Креста и Голгофы, размышляла только о Божием и в других возбуждала только религиозную мысль и любовь. Сколько раз спокойное изложение проповеди, как бы не выдерживая напора благочестивого чувства, разрешалось молитвенными восторгами и изливалось в лирических отступлениях.

---

1) Сочинения свят. Димитрия М.,изд. 6,1840 г.т.2,стр.625-626
2) См. А. Преображенский. Свят. Димитрий Ростовский, как проповедник, Казань,1909 г. стр. 18.

"О Сладосте,превыше всех сладостей, Иисусе!

"О любы, всякое желание побеждающая, Иисусе!

О Хлебе небесный! О пребессмертное наше насыщение! О вечное наше наслаждение, Иисусе! Кий язык исповесть сладость Твою? кий ум постигнет, действуемое Тобою в любящих Тя сердцах, услаждение? Увеселение,радосте и сладосте наша, Иисусе!" I).

Христианская любовь Архипастыря,приводит его в живую связь с паствою. Ею он постигает изнутри нравственные потребности духовной жизни своей паствы и отвечает на них движениями своего сердца и воли. Слово его нередко переходит в молитву и могущественно движет сердца слушателей. Так в слове на день Святаго Духа.

"Царю Небесный,Утешителю, Душе истины, Ихе везде сый, и вся исполняяй, сокровище благих, и жизни Подателю приди и вселися в ны, и очисти ны от всякия скверны, и спаси, Блаже, души наша. Очисти ны, якоже огнь злато и серебро очищает... Ты еси огнь совершаяй, а не сокрушаяй души наши: Ты еси огнь, не в пепел,но в Бога прелагаяй человека: Ты еси огнь, терние греховное попаляяй, души же наши просвещаяй: Ты еси огнь, хлад беззаконий отгоняяй, теплоту любве возжигаяй:.. Ты убо, Душе Святый, Душе Пребожественный, Душе Животворящий! сохни сильным Божества Твоего пла-

---

I) Сочинения свят. Димитрия, т. 2,стр. 547,изд. 6 М.,1840 г.

менем все терние и плевелы грехов наших; отсеци всякую отрасль неполезную, внутр нас прозябающую; отреби ветви сухия и не творящия плоды, и всякое семя злобы искорени совершенно из нив сердец наших, да никтоже в вас обрящется вечным онем сожигатися" 1).

По своему характеру слово свят. Димитрия имеет очень близкое сходство с беседою св. Иоанна Златоуста. Благочестивое чувство в устах святителя иногда изливается спокойно, испрашивая у Господа дара речи, а для слушателей разумения. "Всякий человек,проходящий путь болезненного сего жития, остановись здесь,посмотри и виждь, аще есть болезнь, яко болезнь болезни наши носящаго Господа нашего Иисуса Христа, о коем сказует пророк: "Той болезни наши „вознесе на теле своем на древо "(I Петр,2 гл.24 ст.)....
Христе Спасителю! ведаю я, что не так словом, как делом; не так речию, как обильными слезами страсть твою пречистую показать и повествовать об ней должно... так и теперь слух и язык нам подаждь, - слушателям слух для слышания о Твоих страстях, мне же язык для глаголания" 2).

Между творениями святителя Димитрия есть много особенных произведений такого содержания, в которых воспевается любовь к Распятому Господу нашему Иисусу Христу. Среди них: Плачь на погребение Христово 3)

Благодарственное страстей Христовых воспоминание 4)

---

1) Соч. свят. Димитрия, т. 2,стр. 276-277.
2) Соч. свят. Димитрия, чт. 5,изд. 7,1849 г.стр.28-31.
3) Там же, ч. I, М.,1837,стр. 278.
4) Там же, ч. I,М. 1837 г. стр. 226.

Целование удов или ран Господа нашего Иисуса Христа [1].

Беседа грешника с Магдалиною, плачущею у ног Христовых [2] и много других.

Многие из таких творений не принадлежат к беседам и поучениям, но очень выразительно воспроизводят обилие святых чувств автора.

Такой тон умиления, которым говорит сердце, преисполненное чувством глубокой печали и вместе высокой и святой радости, господствует во всех беседах святителя Димитрия, где говорит он о Сладчайшем Искупителе нашем Господе Иисусе Христе. Подобно св. Игнатию Богоносцу, и он мог сказать о себе, что любовь его ко кресту приключена [3]. Он не может произнести без умиления и одного имени Искупителя нашего. Когда воспоминает он о Господе, то всею душею и всем сердцем преклоняется пред Ним, объемлет ноги Его, как Магдалина, лобызает язвы Его и недоумевает, как излить пред Ним благодарное сердце. Часто среди беседы своей, он обращает мысленный взор и пламенное чувство свое ко Иисусу Христу и прерывая речь к слушателям, беседует к Нему, молится, славословит, изъявляет к Нему Любовь и желание свое.

Такое благодатное состояние духа святителя, есть без сомнения, главное начало его сердечного участия в судьбе ближнего своего. Он так беседует с народом, как искренний

---

1) Сочинения свят. Димитрия, ч. I, М. 1837 г. стр. 237.
2) Там же, стр. 289
3) А. Преображенский. Свят. Димитрий Ростовский, как проповедник, Казань, 1909 г. стр. 17.

друг с друзьями или как отец с любимыми детьми.
"Приидох к вам с любовию; рекл бых, яко приидох якоже отец к чадом, но паче реку: приидох, якоже брат к братии, якоже друг к любезным другом. Ибо и Христос Господь не стыдится нас братием нарицати. Вы друзи Мои, глаголет, не ктому вас нарицаю раби, но друзи... Убо и ваша любовь есте ми и отцы и братия и друзи.

Аще же и отцем мя воззовете, то аз апостольски к вам отвещаю: Чадца моя, имиже болезную, дондеже вообразится в вас Христос...

Молю же и молити долженствую пастырей начальника, Владыку Христа, да соблюдет сие Свое стадо цело и невредимо от волков видимых и невидимых...

А понеже Архиерей Великий небеса прошедый, мене аще и недостойнаго поставил есть вам пастыря, и уверил ми спасение ваше, еже со страхом и трепетом, яко ответ воздати о вас имущь, приемлю аз убо мою должность, яже к вам, знати и хранити имам...

Должны же и вы, о возлюбленнии! по Христе Господе мене аще и грешнаго пастыря своего знати, любовь же неизмеримую, почитание нелестное и повиновение подобающее являти, и со усердием творити" I).

Высота и ответственность такого служения заставляет святителя Димитрия принять его со страхом, яко ответ воз-

---

I) Сочинения свят. Димитрия, ч. I М: 1837 г.стр.56-57.

дати... имущи". Эта ответственность перед Богом,делает слово его властным и решительным, он твердо требует от пасомых любви, уважения,повиновения и ревностного исполнения его наставлений.

В заключение своей речи святитель Димитрий призывает на всех Божие благословение,чтобы благодать и милость Божия всегда пребывала с ними [I].

В этом слове он показал, что свое служение на Ростовской кафедре он будет исполнять методом и средствами архипастырского воздействия для непокорных, духом любви и милосердия для погибающих.

I) Творения свят. Димитрия, том I, стр. 58-59.

СОДЕРЖАНИЕ ПРОПОВЕДЕЙ СВЯТИТЕЛЯ ДИМИТРИЯ.

Проповеди с догматическим учением.

При вступлении на Ростовскую кафедру свят. Димитрий нашел свою паству в самом печальном состоянии невежества, о которой с печалью писал: "Оле окаянному времени нашему! Сеятель не сеет, а земля не приемлет: Иереи небрегут, а людие заблуждают: Иереи не учат, а людие невежествуют: Иереи слова Божия не проповедуют, а людие не слушают ниже слушати хотят. От обою страну худо: Иереи глупы, а людие неразумны [1]. Духовенство и народ были в жалком положении. К умножению несчастия, тогда сильно распространились раскольнические заблуждения, выходившие из раскольнических скитов, "брынских" лесов. В Россию проникали и западные ереси, которые также увлекали некоторых из православных [2]. Все это побуждало ревностного пастыря обратить особое внимание на просвещение паствы своей светом евангельского учения. Но одних проповедей с церковной кафедры было бы недостаточно для прекращения зла и научения народа евангельской истины. Поэтому свят. Димитрий принял на себя труд, прежде всего, наставить на истину самих пастырей через увещательные послания. Завел при Архиерейском доме училище для обучения будущих пастырей. Сам он был

---

1) Сочинения свят. Димитрия. Ч. 2, стр. 387.
2) Т а м ж е. Розыск стр. 161 и 211.

главным и почти единственным учителем в этом училище, сам объяснял ученикам Слово Божие, сам преподавал им уроки пастырского знания. Кроме этого, он находил время писать особые книги, в которых просто и полно излагал православное учение Церкви, обличал заблуждения отступников, уяснял предметы недоумений и споров в тогдашнее время.

Догматических поучений у святителя Димитрия очень мало, хотя нужда в этом была ощутительна. Это объяснить можно тем, что на догматические темы святитель писал отдельно книги [1] для защиты чистоты православия от раскольничества.

Используя всякое удобное время и место для произнесения устной проповеди, свят. Димитрий непрестанно обращает ум и чувства своих слушателей к Распятому за нас Сыну Божию. Этот главный догмат веры нашей служит у него средоточием всякого поучения. Беседы посвящены им ракрытию догматов: О Пресвятой Деве Богоматери, о почитании святых икон, о молитве, о воскресении мертвых и будущей жизни[2]. В основании нравственных уроков святитель также более или менее ясно включал догматические истины.

Тема любви к Богу и ближнему с ее богатым догматическим и нравственным содержанием раскрывается Святителем в его "Слове на Рождество Христово" [3]. В этом слове

---

1) Таковы книги,например: Зерцало православного исповедания: Розыск о раскольнической брынской веры, о учении их, о делах их.
2) См. ч. 3,стр. 94; часть 3,стр.377; часть 2 стр. 36; часть 2,стр. 203.
3) Часть 3,стр. 445-469. По отзыву И.А. Шляпкина это слово произнесено 25.XII.1698 г. в Чернигове. И.А. Шляпкин, СПБ,1891 г.,стр.263.

свят. Димитрий раскрывает смысл и значение слов, воспетых Святой Церковью в 9-й песни канона на Рождество Христово: "Таинство странное вижду и преславное, небо вертеп".

Слово довольно резко отличается от прежних Слов украинского периода его жизни, простотою и наглядностию. В нем мало аллегорий и параллелей. Все сводится к поэтическому воспроизведению картины Рождества Христова: "вертеп стал небом". Наглядность, созданная живым и сильным языком святителя, распространяет Слово и не делает его простым. Так, например, в нем есть толкование латинского и еврейского названия неба. Интересно описано присутствие вола и осла в пещере, которые "молчат, хоть и долгие языки имеют", или еще славословие ангелов.

В этом слове звучат мысли святителя полные духовной поэзии,простоты, доступные для каждого человека, который желает уяснить сердцем и душой почувствовать значение воплощения и рождения Сына Божия. В чем же видит Святитель раскрытие Таинства? Почему названо небо вертепом?

"Открылся Бог, - говорит свят. Димитрий, - из сокровенностей, из таинств Священного Писания. Не видно, пришел между людей: "на земли явился и с человеки поживе" (Варух, 3,38); а между людьми что, когда утаится может? Ничтоже утаено. Пока сидел Бог на небе на своем Божеском Маестате; седяи в славе на престоле Божественном; но то время никто не знал Его сокровенностей, Его таинств, ниже наближайшии его, выну предстоящии ему святии Ангели: От

века утаенное и Ангелов неведомое таинство. А как снисшел с неба на землю, и как скоро стал обитать с людьми, так о Его сокровенностях,, о Его таинствах не только набожныя люди, яко то святый Иосиф,праведная Соломия, не только важныя особы, яко то три восточныя царие, да и простолюдины, пастухи, беседуют, глаголют, сокровенная рассказывают: Сказаша о глаголе глаголанном им от Отрачати сем" (Лк.II, I7) [1].

Раскрывается это великое таинство Рождества Христова для того, чтобы "о Нем люди не молчали, но говорили: ибо... дела Божия проповедати преславно есть" [2].

Если же тайна человеческая становится при ее раскрытии, разъяснений явью, то " таинствы Божии, что более о них сказуеш, разговариваешь, чем множайшим проповедуешь, тем суть сокровеннейшия ,труднейшия,непостижимейшия. "Неиспытаны суть судове Его, и не на исследованы суть путие Его- (Рим. II,33) [3].

Далее святитель раскрывает трудные для разъяснения слова: "Небо вертеп". Здесь он восклицает: "Не на стены вертепныя, не на метерию земли смотря, но на таинство в вертепе деющееся взирая безопасно речем, стала земля небом, стало небо землею...Бог со всем небом в вертепе, через то пещера небом, небо вертеп" [4].

I) Творения свят. Димитрия, т. Ш, стр. 466 (ч. Ш, стр.445).
2) Там же, стр. 468 (ч. Ш,стр. 447).
3) Там же,
4) Там же, стр. 468-469 (ч.Ш,стр.448-449).

Это великое таинство Рождества Господа нашего Иисуса Христа, произошло ради нас, ради нашего избавления и спасения по великому человеколюбию Господа Бога, Который "весь ум Свой, весь разум Свой, имже и веки сотвори, всю свою премудрость вперил в нас, в спасение наше, пославши нам Сына Своего" 1).

Проповеди свят. Димитрия с богатым догматическим и нравственным содержанием раскрываются в Неделю о слепом 2) и в неделю 15-ю по Святом Духе 3).

Святитель учит, что средством нашего единения с Богом, является любовь. "Бог есть любовь, и пребывающий в любви пребывает в Боге, и Бог в нем" (I Ин. 4,16), - говорит апостол. По слову святителя также необходимо "любить то, что Бог любит, не любить то, чего Он не любит; делать то, что Богу угодно, избегать совершенно того, что Ему неугодно; стремиться к тому о чем Бог радуется и что повелевает, даже и не помышлять о том, что Бог запрещает и на что гневается. - Знай же всякий, что мы любовью можем соединиться с Богом" 4). Святитель сравнивает любовь с огнем, а наше сердце с алтарем Божиим. "Алтарем Божиим духовне есть сердце наше, огнь свыше сходяй, любовь Божия свыше на сердца наша изливаемая, по словеси апостольскому: "любы Божия излияся в сердца наша, духом Святым данным нам" (Рим. 5,5).

---

1) Творения свят. Димитрия, т. III,стр. 480 (ч. III,стр. 459).
2) Там же, т. 2,стр. 205-220.
3) Там же, т. 2, стр. 491-513.
(Эти два слова в теме о любви очень близки к поучению в неделю 7 по Пасхе. См. т. 2, стр. 247).
4) Там же, том 2, стр. 207.

Кто хочет Божественныя любве возгоритися пламенем, ищи таковых дров, имиже бы возмогл еси возгнетити в себе огнь невещественный, духовный огнь любве Божия, соблюсти того на сердечном твоем алтаре никогдаже угасаема" [1].

Поэтому любовь Бога к человеку и человека к Богу необходимо хранить и беречь,чтобы не изгонять своими грехами благодатных даров Святого Духа. Нужно не искать своего удовольствия,потворства прихотям и страстям, потому что "любовь не ищет своего" (I Кор. 13,5), а возлюбить Господа Бога" всем сердцем всяким люблением, всяким желанием, всецело услаждением" [2]. "то любити, еже Бог любит: тогоже отнюд не любити, чесого Бог не любит; то деяти, еже Богу не угодно; на то усердно простиратися, о чесом он радуется, и что повелевает; на тоже не помышляти, что Он возбраняет, и за ято Он прогневан бывает,... Вежд же всякий, како имамы любовию соединитися с Богом"... [3]. Свойствами же любви является ревность,пилнота и единство. Это основные свойства любви ясно охарактеризованы во 2-ом слове на 7-ю Неделю по Пасхе.

"Любовь Божия, - говорит святитель, - вельми ревнива, не терпит, дабы чие сердце любило Бога и мир..., для того увещавает христианского человека некто из Богодухновенных мужей, тако глаголы: бежи создания, аще хощеши имети Создателя... Но целаго сердца человеческаго любовь Божия

---

1) Творения свят. Димитрия ,том 2,стр. ~~207~~. 492 (ч. 2,стр. 479).
2) Там же, стр. 504 (ч. 2,стр.491) сред. текста
3) Соч. свят. Димитрия,ч. 2 стр.201 сверху, из слова о слепом

требует,глаголя: "Сыне, даждь ми твое сердце, дабы любил Меня всем сердцем". Подлинно премудрое изречение: любовь ни разделятися ниже раздиратися должна... Еще и то истинный знак истинной любви Божией, если кто любит Бога для единаго только Бога, а не для себя, то есть не для своей собственности, не для своего прибытку, не для воздания того, которое описал Апостол: "око не виде, ухо не слыша, и на сердце человеку не взыдоша, яже уготова Бог любящым Его" (I Кор. 29) [I].

В этом же слова особое внимание уделено двум способам познания Бога, которые способствуют нравственному совершенству. Это - вера и любовь. "Познается Бог верою по Апостолу: Верою разумеваем совершитися веком Глаголом Божиим (Евр. II гл. 3 ст.) на что пишучи Златоуст святый глаголет: Веры дело есть познание. Вера, глаголет составляет познание Бога, что того всемогущего силою и веки составилися" [2] (Ин. I4 гл. 2I ст.).

О любви, как способе познания Бога, говорит Сам Спаситель, и Аз возлюблю его, и явлюся ему Сам" (Ин. I4 гл. 2I ст.) [3].

Говоря об этих способах познания Бога, свят. Димитрий отдает предпочтение любви, хотя для "достижения живота вечного способы суть весьма хороши, но первый способ, то есть вера, совершенный и несовершенный: второй способ-любовь есть всецело совершенный" [4]. Совершенство веры заключается в том,

---

I) Сочинения свят. Димитрия, ч. 2,стр. 246-248.
2) Т а м ж е, стр. 239.
3) Т а м ж е, стр. 240.
4) Творения свят. Димитрия, т. 2, стр. 247 или ч. 2 ,стр.240 св.

что " без веры не можно угодити Богу и спастися (Евр.II,6), иже имет веру и крестится, спасен будет (Мк,I6,I6)... Неистинный способ веры, ибо и бесы веруют, а по прежнему суть бесы, хотя веруют и трепещут" [1].

Любви же поистине принадлежит совершенство в познании Бога, потому что "любы николиже отпадает" (I Кор.I3,8), "А любовь не только знает Бога, что есть Бог, но и то добре знает, яко есть Бог... Коль благ Бог Израилев!" (Пс. 72, 4), что не кийждо от Бога добре знает, кто чрез веру Его знает (т.е. любит) [2].

Измеряя ценность человеческой души святитель говорит: "столь душе весу, сколько и Крови Сына Божия... свесь кровь Сына Божия, свесишь честность душевную" [3].

В основании нравственных уроков святитель также более или менее ясно включал догматические истины. Но проповедовать одну нравственность значит - представлять одно следствие, не показывая начала. Скорее можно согласиться, что не так нужна проповедь нравоучительная, чем догматическая; ибо раскрываемый догмат сам собою предполагает множество практических выводов и наставлений. От неверного знания догматов Православной Церкви,происходят многие сомнения, предрассудки, суеверия, ереси, расколы, наносящее великий вред спасению.

I) Творения свят. Димитрия, т. 2,стр. 248 или ч. 2,стр.240 ср
2) Т а м ж е, стр. 253, или ч. 2,стр. 240 внизу.
3) Сочинения свят. Димитрия, изд. I857 г. ч. 3,стр.256.

Свят. Димитрий,помимо устной проповеди в храме старался в первую очередь дать Ростовской пастве книгу "Зерцало Православного исповедания", в которой изложил Символ веры. А Символ веры - это не что иное, как древняя система христианского догматического Богословия, представленная в кратком виде, для верующих.

Из всех творений свят. Димитрия можно собрать целый свод догматических учений, цель которых вести человека к небу и приготовить его для жизни будущей.

Раскрывая понятие о Святой Церкви и ее отношение к нам,святитель пишет: "Церковь глаголется быти собрание верных, не на едином токмо месте, но и по вселенней сущих, и потому-то глаголется, и есть святая соборная Апостольская Церковь, яже от конец до конец вселенныя, в коем либо роде и языце правоверно Христа Бога славит. Тоя Церкви основание сам Христос, стены закон Божий, столпы Апостоли, Евангелисты, Учители, покров Дух Святый" [1] (часть 2, стр. 116).

Необходимость принадлежать к Православной Церкви для спасения, святитель выражает в краткой форме: "Кроме Церкве святыни негде взять". [2]

Обновление внутренней жизни человека начинается, продолжается и совершается благодатным действием Святаго Духа, то проповедник, в числе других догматов, объясняет таинство Пресвятой Троицы."Крест глаголется трисоставный, трелюбезный, треблаженный, триипостасныя Троицы об-

---

1) Соч. свят. Димитрия,ч. 2,стр. 116.
2) Т а м ж е, ч. I,стр. 61.

раз: высотою бо знаменует Отца, в вышних живущаго, глубиною Сына, сошедшаго даже до ада; широтою же купно и долготою знаменует Духа Святаго, везде сущаго, и вся исполняющаго: того ради и знаменующеся крестным знамением глаголем: во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа" 1).

В письменных трудах святитель говорит и о свойствах Божиих. О духовности Божией (часть П,стр. 186),

о всеведении Божием (часть Ш стр. 148)

о вездеприсутствии Божием (часть П,стр. 113)

о истинности Божией (часть Ш стр. 143),

и о прочих свойствах Божиих (часть I стр. 68).

Все догматы веры нашей устремлены к познанию Бога и Его промысла о нас.

"Верую, что един Бог Вседержитель есть Творец всея видимыя и невидимыя твари, Отец и соблюдатель, и что Он небо со всею лепотою и Ангелами, землю с человеки и скоты, и вся прочая во время свое из ничего сотворил всесильным повелением, и хотением, и содержить Оныя" 2).

Бесчисленные опыты св. угодников Божиих и само слово Божие уверяет, что духовная жизнь возникает в душе и приходит в зрелость под руоковдством и попечением ангелов-хранителей, которым заповедано блюсти человека на всех путях его бытия. Отсюда св.проповедник тщательно излагает верующим учение об ангелах.

I) Сочинения свят. Димитрия, часть 3,стр. 158.
2) Т а м ж е, часть I, стр. 43.

"Елика душе, и елика телу нам нужная, они о тех пекутся и промышляют, в путех наших хранят ны, и во всей жизни нашей блюдут ны, руководствуют, наставляют, управляют, добродетельно и целомудренно в чистоте христианской жити поучают, силу демонскую от нас отгоняют, умнии наши очи просвещают, и молитвы наши к Богу приносят" I).

Излагая учение о действии добрых духов,проповедник не забывает и о влиянии на нас духов злобы. Возвышенный взгляд Библейский на человека поставляет наш человеческий мир между двумя мирами, - между светлым миром ангельским и между царством тьмы - миром бесовским. Тот и другой мир находится в борьбе за человека, силится каждый оказывать свое действие на нас (Еф. УI гл.I2 ст.).

Общий голос людей опытных в духовной жизни, внимательных ко внутренним переменам и явлениям духовным - этот голос в свою очередь уверяет, что внутреннее падение, беспорядок сердечных движений часто приключается от наветов и прилогов диавольских.

Святитель Димитрий сам опытно зная злую деятельность злых духов,раскрывает своей пастве опасность от диавола. "Супостат рода человеческого диавол, во-первых крепких зане руками Божьими созданных, и не ктому удобно приклоненных и работающих греху, прародителей наших,Адама и Еву: победивши в раи,прочих удобнее чело-

I) Сочинения свят. Димитрия, ч. 3 стр. 256.

век, иных убиваше грехами и беззакониями, иных гоняше и преодолеваше, и иных во плен приводяше... никтоже ему от человек мог сопротивитися, дондеже Христос Господь на древе крестнем не распятся, и о кроткий Давид распятием своим не погуби его... Тако ослепляше народ человеческий диавол, и во еже бы слепоту его не познали человецы... и по похотем своим ведяше их" 1).

Крестная жертва Господа нашего Иисуса Христа ослабила власть диавола над человеком, но опасность погибели человека не исчезла. Святитель, побуждая христианина на духовную брань с диаволом, указывает верующим на силу крестного знамени. "Речет кто: рад бы я сам добре молитвся, но не могу: негли диавол мя покушает, во еже бы разглагольствовати. Не извиняйся человече тем; ты виною еси, не может тебе понудити диавол, аще бы ты не хотел: безсилен уже диавол есть... Слышим, что и святый Иоанн Богослов глаголет: "связан сатана на тысячу лет" (Апок.20 гл. 2 ст.). Чим же связан? аще не крестною силою. Како убо может тебе вредити, аще связан есть: аще же вредит, ты свяжи его, то есть, положи на себя знамение креста Господня, и связан будет" 2).

Душа человека драгоценна. Она предназначена к вечному блаженству. Господь дал ей разум, который вбирает в себя неисчислимое множество знаний. Господь дал каждому

I) Сочинения свят. Димитрия, часть 3 , стр. 151-152.
2) Т а м ж е, стр. 155-156.

из нас свободу духа, никого насильно не принуждая идти за Собой, а только обращаясь к нам с этим зовом. Какую же ценность приобретает от этого каждая добродетель христианская, каждый подвиг христианина, если они совершаются добровольно и рождаются в глубине свободного человеческого духа!

Святитель Димитрий желал показать это своим слушателям, напоминает им, что вся поднебесная создана ради человека. "Не токмо в поднебесной,но и на небеси во всех Божиих созданиях ничтоже есть честнее души: ибо тоя ради и небо создано, глаголющу святому Златоусту: человек душею своею всего мира есть дражайший; его бо ради и небо, и земля, и море, и солнце, и звезды созданы суть" 1).

Святитель, располагая верующих к ответной любви к Богу,говорит: "Что же принесем, что воздадим, или кое благодарение возслем Создателю нашему Господу Иисусу Христу; яко благих не требующи наших,но от своего единаго благоутробия не токмо мир сей видимый ради созда,но и в нем обогащает и сохраняет ны, дает нам житие и жилища и питает ны?" 2).

Единение с Господом - это не колеблющаяся уверенность в том, что, если мы за Господом идем, если с Ним мы будем жить до конца дней и с Ним будем уходить из этого

---

1) Сочинения свят. Димитрия, часть 3,стр. 274.
2) Т а м ж е, стр. 362.

грешного мира, Он не оттолкнет нас в Своем вечном Царстве согласно Своему слову: "Приходящего ко Мне не изгоню вон" (Ин. 6 гл. 37 ст.). Это - не сомневающаяся, твердая, как скала, надежда на то, что Господь, верный каждому Своему слову, исполнит Свое обещание, оставленное верующим во имя Его: "Где Я, там и слуга Мой будет" (Ин. 12 гл. 26 ст.)

Святитель также утверждает в этой истине своих слушателей. "Благоволил паче отъити от тела, и внити к Богу" (2 Кор. 5 гл. 8 ст.), к Богу на небеси живущему: на то и созданы есмы, да преходим от земли на небо, и наполняем та праздная места, отнюдуже испадоша злии ангели: на то и небо отверзается, да входим в не" [1].

---

1) Сочинения свят. Димитрия, часть 2,стр. 26.

НРАВСТВЕННО-НАЗИДАТЕЛЬНЫЕ ПРОПОВЕДИ.

Нравственные поучения свят. Димитрия главным образом направлены к изъяснению духа и характера истинного христианского благочестия и в указании средств Богоугождения. Вера в Господа Искупителя и Спасителя нашего и любовь Триипостасному Богу, любовь к ближним и к самым врагам нашим, умерщвление страстей и обновление духа нашего при помощи Благодати Господней - вот главные предметы, которые раскрывал он в своих беседах.

В проповедях на воскресные дни, избирая основные тексты для беседы преимущественно из Евангелия, он вводил слушателей в дух евангельского учения и евангельских событий, объясняя их смысл и значение. Постоянно руководствуясь глубокими потребностями своей паствы, он определял содержание своей проповеди.

По мнению святителя, упадок христианского благочестия свидетельствует о том, что Голгофская жертва для громадного большинства оставалась безмолвною и далекою. "Погибе, рече, Богобоязнивый от земли, и исправляющаго в человецех несть; вси с кровопролитием прятся, каждо их подругу своему поносает, на злобу руце свои уготовляет; князи даров просят, судии устнами мирная словеса глаголют, душею же лесть помышляют" [1].

---

1) Сочинения свят. Димитрия, изд. 6, 1840г. ч. 2, стр. 635 и ч. 3 стр. 42; или том 3 стр. 43, 552; том 2, стр. 180.

"О сердце, сердце грешниче!
О ожесточение души нечувственныя! ничтоже твердость каменная противу твоего окаменения, твердейше камене сердце" [1] или еще; такие и подобные восклицания очень часто наблюдаются в его поучениях.

Когда проповедник говорит о страданиях бедных, его охватывает негодование и речь обыкновенно благодушная, закипает гневом, превращается в бурный поток. Он привлекает к делу увещания все, что могли представить для этого его ясный ум, богатая богословская осведомленность и тонкая наблюдательность жизни. "Что наши пощения, наши подвиги, что наши иждивения на строение храмов Божиих, постимся, а людей ядим, в том правда? Подвизаемся на добродетель, а ближнего озлобляем, зиждим храмы Божии, а чуждая грабим, прощаемся, а памятозлобствуем, глаголем, а лжем, льстим, а коварствуем, как в том правда? Не так Святии отцы и Праотцы совершали правду свою, не обреташеся в них ни след неправды вся их бяху дела, и словеса и помышления праведни, и тем своим праведничеством друзи Богу быти сподобишася" [2].

Преподавая уроки евангельской нравственности, свят. Димитрий старается искоренить господствующие пороки своей паствы: в этом отношении многие проповеди представляют печальную картину худой стороны жизни и обычаев того времени: "Кое наше благочестие? - говорит огорченный Архипас-

---

1) Сочинения свят. Димитрия, ч. 2, стр. 632 из поучения в неделю 27 по Св. Духе (о жене имущая дух недуга, лет осьмнадцать).
2) Сочинения свят. Димитрия, т. 3, стр. 30-31.

тырь, кое христианство? кая любовь к Богу обретается? егда видим церкви праздны, поучение законное, что слышати некому, оставлено. Злоб, обид неправд, бесчинств и срамословия всюду исполнено: объядение же и пиянство многих людей не точию оубожило и бесноватися и ума иступити сотворило, но и смертям лютым предало безвременно и со всем искоренило. Звонят, гласят в Церковь Святую на пение и хваление Господа Бога, к Немуже всю любовь имети подобает, никтоже идет, яко зде и начальная Соборная Церковь и в самые праздники и во всенощное бдение является приходящих людей праздная, в ней же и поющих и чтущих обретается довольно всегда, но и ту несть любви, несть и хождения. А на пирах, в питии и гумлении, просиживай нощи, и то будто в дело, и досужно, и в непотребной забаве не скучно. Ей, вредно и пагубно, и не токмо душе, но и телу своему, превосходяще естественныя меры. И уже ныне вымыслища люди за других людей и заочно много о здравии пити, а себе чрезмерно губити" I).

В больших размерах подобные изображения описываются в беседах на неделю жен Мироносиц (2.III) и на память св. великомученика Евстафия Плакиды (3,I78). (Разбор этих проповедей будет сделан ниже). Замечая в народе греховные навыки святитель врачует их устным проповедыванием в храме, выбирая удобное время, хотя евангельское и апостольское чтение содержит в себе много истин удобных и приличных

I) Сочинения свят. Димитрия, часть 2,стр. 45I.

для изложения с церковной кафедры. Для примера указываем на слово его в неделю Мытаря и Фарисея. "Нынешнюю Евангельскую знатную и всем сведомую, устнама Господнима изреченную, о мытаре и фарисеи притчу да толкует себе кто, якоже хощет; аз же едино хощу уведати и любви вашей предложити сие; к кому Господь наш рече ю;" 1). Так начинает святитель слово свое и потом изображает в нем вред фарисейского тщеславия и клеветы на ближнего. Этот порок, общий во всякое время, вероятно имел особую силу тогда,. По замечанию самого святителя, тяжбы и ссоры были слишком часты. С другой стороны раскольнический дух, дух фарисейского самопревозношения и осуждения других, особенно без того слабых пастырей церкви, проникал в народ вместе с расколом. Поэтому с особой силой и строгостью восстает против этого порока свят. Димитрий, поражая его обличением не только в этой, но не редко и в других беседах.

Строго обличая пороки, святитель приводит на память слушателям, что Господь "наипаче ярится на блудников и меч отмщения нань готует, ибо хотя и все грехи неприятны Богу и не гневное отмщение Его подвижут, но неравно, всяк бо грех, его же аще сотворит человек, кроме тела есть, а блудяй согрешает в тело, которое несть его, но Христово, которое Христос честною Своею кровию искупи и храм Святому Духу быти устрои" 2).

I) Сочинения свят. Димитрия,часть 2,стр. I.
2) Т а м ж е, т. Ш, стр. I78,20I.

Свят. Димитрий трудно переносил полное равнодушие богатых и часто обличал их черствость к бедным. "Вся мысль богатых, - говорил он, - еже ясти,пити, веселитися на лета многа. Егда же ясть, убогих труды ясть, а егда пиет, кровь людскую пиет, слезами людскими упиваются, от того бо имения ясть и пиет, которое из ног людских правежами выломано" I).

Проповедник восстает против такого пренебрежительного отношения к обездоленным; он укоряет богатых и говорит: "Господам до пресыщения всего довольно есть, а крестьянам бедным и укруха худого хлеба не стает. Сии объядаются, а тии алчут, сии упиваются, а тии разве водою жажду свою утоляют: сии веселятся, а тии плачут на правежах" 2).

"Кто честен - богатый, кто бесчестен - убогий. Кто благороден - богатый, кто худороден - убогий. Кто премудр - богатый, кто глуп - убогий" 3). Побуждая слушателей на человеколюбие,святитель говорит: "Рука нищаго - сокровище Христово" 4). А чтобы побудить бедняка и вынужденную бедность обратить в добродетельную, как бы в свободно принятый и терпеливо переносимый подвиг, и указывая в этом подвиге верное средство устроить в сердце Христову обитель (стяжать Христа). Он говорит: "О человецы, в последних бедах и скорбях страждущии, в вас Христос ныне, аки в членах своих обитает, еще токмо со благодарением терпите. Вы есте новые

I) Соч. свят. Димитрия, т. 3,стр. I7[6],20I.
2) Там же, т. 2, стр. 488-489
3) Там же, т. 2,стр. 6ДЗ
4) Там же, т. 2,стр. 683.

последних сих времен мученики... Не изнемогайте же в терпении, но благодарите Христа своего, а Он к вам по воскресении Своем будет в гости, не в гости токмо, но и в неразлучное с вами пребывание. В вас Христос есть и будет, а вы рцыте: Аминь" [1].

Такая речь достигала до сердца слушателей еще и потому, что сам святитель подвигом добровольной бедности сделал себя родным и близким к угнетенным и презираемым. Замечательно еще и то, что свят. Димитрий бытовую сторону современной ему жизни, решает не с политической и социально-экономической, а исключительно с христианской моральной точки зрения. Его задача - сделать людей способными в любых условиях жизни стяжать Христа в сердце.

Сам являя собою живой пример великого христианского аскетического подвига, святитель учил, что в подвигах христианин должен смиренно соблюдать разумную меру, в зависимости от дарований духовных и обстоятельств жизненных, должен итти "царским путем, си - есть, мерным житием, мерного добродетельства" [2].

Указывая верующим этот путь, святитель различает три признака отличающих добрых христиан от тех, которые только по имени называются христианами, а дела у них как у неверующих. Но есть в стаде Христовом и такие овцы, которые творят добрые дела и кажутся достойными деснаго предстоя -

---

I) Соч. свят. Димитрия, т. 2, стр. I90-I9I.
2) Т а м ж е, т. Ш, стр. 26. См. И.А. Шляпкин, стр. 4II-4I2.

ния с благословенными овцами Христовыми; но совершают свои добрые дела с гордынею и тщеславием, осуждая немощных братиев, считая себя лучше других, за что также могут погибнуть. Ради пользы душевной и чтобы лучше знать самих себя, святитель Димитрий перечисляет эти признаки.

"Се первое знамение добрых и истинных овец Христовых, еже пастыря своего Христа Спасителя знает... Аз же дерзновенно реку, яко не вси знаем того, аще и вси веруем в Него: верою знаем, но не любовию, верою же и беси знают Его по Апостольскому речению: И беси веруют, и трепещут: а понеже любве к Нему не имут, убо суть беси... Той истинно знает Пастыря своего Христа, иже поистине Его любит..., егоже все желание и попечение не о ином чесом есть, токмо да иметь в себе любимаго Господа своего... То добрая и истинная есть овца Его, иже не токмо верою, но и любовию знает того, и любве ради Его отгребается от всякого зла..., и вся заповеди Его соблюдает, якоже и Сам Господь в Евангелии глаголет: Имеяй заповеди Моя и соблюдаяй я, той есть любяй Мя" (Ин. I4,2I ст.) [I].

"Второе знамение добрых овец, Господними усты сказанное, есть сие: Овцы Мои гласа Моего слушают, и по Мне грудут. То овца Христова, иже слушает Христа пастыря своего, и возследствует Ему: Не слушаяй же того, ни возследствуяй Ему, како может овцею Его нарицатися и быти. Пастырь глаголет:

I) Сочинения свят. Димитрия, ч. Ш, стр. 78-79.

не убий, не укради, не лжесвидетельствуй, не пожелай имения ближняго твоего" 2).

"Третие знамение добрых овец Господними усты изреченное есть сие: Никтоже восхитит их от руки Моея... Истинных овец ниже насилие каковое может от руки Пастыревы отторгнути, глаголющу Апостолу: "Кто ны разлучит от любве Божия; скорбь ли, или теснота, или гонение, или глад, или нагота, или беда, или меч?... 2) (Рим.УШ гл. 35 ст.). Ах, как много советов и увещаний к добродетели мы имеем в писаниях Пророков, Апостолов и Святых отцов, - восклицает святой проповедник, - как часто слышим наставления духовных учителей! Но как мало их слушающих, как мало спасающихся! 3). И как бы отвечая на это, мы слышим из уст проповедника нравоучения, которые предупреждают христианина, что "дружба с людьми порочными кого не развратят?" Хорошо сказано в псалмах: " с преподобным преподобен будеши и со строптивым развратишися" 4) (Пс. I7,гл.26-27 ст.). Люди соблазняют друг друга дурными примерами греховной жизни своей и таким образом умножается число людей злых и уменьшается число людей добрых. Посему и Господь говорит в Евангелии: "Горе миру от соблазнов" (Мф. I8 гл. I7 ст.)... Вот почему Бог повелевает: "изыдите от среды их и отлучитеся и нечистоте их

I) Соч. свят. Димитрия, ч. Ш,стр. 80.
2) Т а м ж е, стр. 82.
3) Соч. свят. Димитрия,СПБ, изд. Тузова I888 г.стр. 65, из слова: наше грехолюбие.
4) Т а м ж е, стр. 72 из слова: с порочным не дружись.

не прикасайтеся: и Аз прииму вы, и буду вам в Отца" (2 Кор. 6 гл. I7-I8 ст.). Св. Димитрий говорит: Спасайтесь... как от неминуемой погибели, ибо поистине было бы чудом, если бы кто, живя между строптивыми и развращенными, не погиб совершенно.

В другом слова свят. Димитрий, вскрывая причину всякого зла в человеке,спрашивает: "Почему сильный обижает слабого? почему клятвопреступник во лжу клянется, дерзкий - досаждает, бесстыдный сквернословит? Почему человек, будучи сам весь во грехах, осуждает других? Потому что нет страха Божия пред очами его... Страх Божий - это узда, удерживающая грешника от пути его беззаконного, как сказано в притчах: страхом Господним уклоняется всякий от зла (Пр. I5 гл. 27 ст.) I). Страх Божий - путеводитель к спасению и началом любви к Богу, как говорит пророк Моисей (Втор. I0 гл. I2 ст.).Постоянно напоминая, что страх Божий есть начало и основание жизни богоугодной. Начало премудрости, сказано в Писании, страх Господень (Притч.9 гл. I0 ст.), - премудрости не мирской, а духовной, о которой сказано: благочестие есть премудрость (Иов. 29 гл.28 ст.) - премудрости, которая всегда поучается в законе Господнем. А без страха Божия все клонится к падению и разрушению. "аще кто не держится страха Господня со тщанием, вскоре развратится дом его" (Сир.27 гл. 3 ст.).

I) Сочинения свят. Димитрия, изд. СПБ Тузова I888 г. стр. 86-87 из слова: Без страха Божия от греха не удержиться.

ПОЛЕМИЧЕСКИЕ ПРОПОВЕДИ.

Свят. Димитрий, строгий ревнитель православия, не мог безучастно относиться к распространению лжеучений среди своих пасомых. Лишенный поддержки в духовенстве своей епархии, он один смело обличает раскольнических учителей, расхищающих его овец,грозит, умоляет,назидает.

В целях наибольшего успеха в своей противо-раскольнической деятельности, свят. Димитрий старается следить за раскольническою литературою.

"Нет ли у вас каковой новинки или диковинки раскольнического?" пишет он московскому знакомому Фе́логу: "Молю, возлюбление, аще есть, посли ми. Где бы мне взять евангелие вечное, кое Аввакум раскольник написал ? Не возможно ли где в Москве сыскать,прошу".

"Слышно мне сотворилося", писал он в другой раз тому же Феологу, "что у раскольников обретается некий катехизис, печатный за морем языком русским. Как бы нам того катехизиса достать? Пожалуй, возлюбленне, потщися, буде возможно будет". "Молю, возлюбленне",пишет он снова Феологу, "посмотри в великом Соборе (Успенском) на сосудах преподобного Антония римлянина, каковы кресты? Коими пособиями - четвероконечием или осьмиконечием и какова титла: хартия ли изображена или дщица? Изволь на бумаге начертить и послать к нам, молю, пожалуй, надобно нам видеть" [1].

---

1) И.А. Шляпкин. Свят. Димитрий Ростовский и его время. Изд. СПБ,1891 г.,стр. 443.

Свят. Димитрий, признавая важное значение полемической деятельности, считал необходимым приобретать наиболее редкие экземпляры сочинений раскольнических учителей,чтобы быть во всеоружии силы и знания и иметь успех в борьбе с раскольниками.

Полемическая деятельность свят. Димитрия может быть разделена на устную и письменную. К устной относится его поучения против раскола, - как с церковной кафедры, так и в домашнем кругу - в беседах с православными и раскольниками. Простым,понятным для всех языком раскрывал святитель пред своими слушателями заблуждения расколоучителей, указывал вредное влияние их на жизнь и нравы, доказывал их неосновательность.

Для примера возьмем поучения на Воздвижение честного и животворящего Креста. В этой проповеди,проводя параллель между древом райским и древом крестным воздает должное прославление древу крестному, как верному средству в борьбе с кознями диавола. Святитель говорит: "Но мню, ни единому усумневатися от христианского рода, что надобно кланятися кресту Христову: точию есть некое бездельное неразумных человек сумнение и вопрос: какому Кресту Христову кланятися, осмоконечному ли токмо, или и четвероконечному" [1].

Подтвердив древность почитания четвероконечного креста выдержками из церковных стихир и песнопений, авторитетным голосом древних отцов Церкви свв. Афанасия Велико-

---

I) Сочинения свят. Димитрия,ч. 3,стр. 225. Эта проповедь и проповедь " о четвероконечном кресте" впоследствии святителем была внесена в кн."Розыск о Брынской вере".

го и Иоанна Дамаскина, а также вещественными памятниками древности, свят. Димитрий стремится обратить внимание на то противоречие, в каком находится учение раскольников о кресте с фактами действительности. „Я не стану,- говорит он,- рассуждать о том, правильное или нет перстосложение употребляется раскольниками, - об этом мы побеседуем как-нибудь после, - но я хочу спросить их: какой крест они на себя полагают - четвероконечный или восьмиконечный?" "Егда бо персты своя кладут на челе, знаменуют вышний конец креста: егда же на чрево полагают, знаменуют нижний конец креста: на рамах же полагающе руку предназначают два конца, в широту и долготу положенныя" I), т.е. раскольники, как и православные, при осенении себя крестным знаменем, полагают на себе крест четвероконечный, между тем, если они хотят остаться верными себе, то должны умудриться полагать на себе крест восьмиконечный. Указав противоречие раскольнического учения о почитании креста в том, что они отвергая четвероконечный крест, тем не менее полагают его на себе - при осенении крестным знамением, святитель продолжает " се глаголах о кресте четвероконечном, не аки бы отвергая осмоконечный, или шестероконечный крест Христов: но да загражду уста безумных и незнающих, в чем самая сила есть поклонения креста Христова" 2). И далее раскрывает истинный смысл почитания креста путем аналогии. Мы почитаем св. Евангелие, говорит он,

---

I) Сочинение свят. Димитрия, ч. Ш, стр. 228.
2) Т а м ж е, ч. Ш, стр. 229.

"в котором многия вещы изобретаются, бумага и чернило... иногда обложено серебром, златом, иногда парчею драгоценною. Егда убо поклоняемся Евангелию святому, что мы почитаем, и в чем сила есть поклонения Евангелия святаго; в том ли, во еже бы мы почитали деки, или сребро, или злато, или парчи, или бумагу; мню, не едим от православных сие речет. Что убо почитает? Почитаем слова Христовы, учение Христово, и всю историю жития Христова"... Также, когда кланяемся иконе, то почитаем не доску или вапы, но изображение первообразного [1]. Как известно, старообрядцы любят книги и иконы до Никоновского периода, а потому старые и " окоптелые" иконы у них в особом почитании. Проповедник ,порицая это неразумное почитание темных икон, продолжает: "како бо могу покланятися иконе, аще не вем, чия есть икона; и к кому ум мой возведу... Аще и вид изображения неявствен, кому кланятися; таковою бо вещию, аще бы кто и диавола изобразил, и закоптил, то бы и диавола иный не знаючи почитал и кланялся ему: или якоже нынешних времен некоторые господа стыжаются в домах своих поставляти икону Христову, или Богородичну, но... поставляют изображения Венеры, или Дианы, или прочих ветхих кумиров, или и новых, например, королеву, или Гишпанскую, или Английскую, или Французскую: и аще бы невежа пришел и такая нечестивая изображения уже закоптелая увидел, не познавши, что то не Божия суть, но мирская, мог бы им кланятися,

---

I) Соч. свят. Димитрия,часть Ш,стр. 229.

аки Божиим и святым изображениям, невежества ради своего" [1].

В поучении 21 недели по Св. Духе на евангельские слова: "Изыде сеяй сеяти семена своя ово паде при пути, ово на камени, ово в терние" (Лк.8 гл. 5 ст.), проповедник сильно скорбит, что нашел свою паству непросвещенной евангельским словом. "Сеятели не сеют, а земля не принимает, иереи не-брегут, а люди заблуждаются" [2]. Какого сокровища, какого утешения лишают себя те, кто не хочет слушать Слова Божия! За своеволие и непокорность Матери Св. Церкви, он напоминает о гневе Божием возвестившему через пророка Амоса еврейскому народу: "Пошлю глад на земле, не глад хлеба, ни жажду воды, но глад слышания Слова Божия. Обтекут ищущие Слова Божия, и не обрящут" (Амос 8 гл. 11-12 ст.) [3].

Глад слышания Слова Божия еще усиливался и тем, что Слово Божие подавлялось плевелами, а плевелы по слову святителя, это раскольническое учение,распространившееся в епархии.

Ужас и горе овладевают проповедником, когда он видит, что дети отца не слушают, духовные овцы за пастырем не идут,грешники избегают Св. Церкви, становятся чадами гнева, сынами погибели, наследниками ада. Семя духовное, упавшее на развращенное сердце, что проезжая дорога,попирается суетой, дурными помыслами, страстными желаниями не толь-

---

1) Сочинения свят. Димитрия, часть 3,стр. 231.
2) Творения свят. Димитрия, т. 2,стр. 592, изд.М.1840г.
3) Т а м ж е, том 2, стр. 592.

ко человеческими,но и скотскими. " Приложились скотом несмысленным и уподобились им" (Пс. 48,13). Такое злое сердце духовных плодов принести не может,потому что "приходит диавол и уносит слово из сердца их" (Лк. 8,2) [1]. Диавол и есть та птица, которая клюет слово в сердце человеческом. Умножил себе диавол учеников в Брынских лесах и посылает их во все города и селения клевать семена Слова Божия, уничтожать учение Православной Церкви.

Архипастырь учит не удаляться от Святой Церкви, держаться ее, как дети держатся матери. Церковь родила нас святым крещением; он умоляет не слушаться раскольников, обманывающих и прельщая простых верующих говоря: "теперь уже церковь не церковь, попы не попы" [2]. С гневом восклицает святитель: "О несмысленные галаты! кто научил вас сопротивляться истине? Разве изменилась Церковь? разве прекратилось священство? Не пребудет ли Церковь до судного дня? Ведь и врата адова не одолеют ее (Мф. 16,18), по Слову Господню. Кому лучше верить ? вами или Христу Господу? [3].

Дух раскола, дух греха и соблазна так глубоко проник в христианскую жизнь,что не только рядовые верующие, но и ереи не понуждали своих жен и детей причащаться Тела и Крови Господней. Многие даже не помнят, когда причащались. "О окаяннии иереи,нерадящии о своем доме, како могут радети о Святой Церкви, домашних своих ко Святому Причащению не приводящии?" [4].

---

1) Творения свят. Димитрия, том 2,стр. 594.
2) Там же, стр. 595
3) Там же, стр. 596.
4) Там же, стр. 596.

Нерадение о своем спасении всегда находит причину от осуждения, но святитель неотступно просит: не отговариваться своим недостоинством. Господь пришел не ради праведных, ни ради грешных, чтобы спасти их; пришел Владыка наш не для исцеления здоровых, а для уврачевания больных. Хотя ты и недостоин по грехам, но сделайся достойным через покаяние. Пример жизни Марии Египетской научает грешника к покаянию.

До слуха святителя дошло еще печальное событие о том, что в семьях христиан по учению раскольников делается лютое беззаконие, какого нет ни у язычников, ни у татар, ни у турок. Хотя они не знают христианской веры, но все имеют супружеский закон и за прелюбодеяние наказывают. Брынские же учители " учат обще жены имети, ниже в грех вменяти блудодействование, но в любовь Христову" 1). Чтобы уврачевать соблазн этого греха святитель принимает сильнейшие меры, он, развратникам супружеской чистоты угрожает судом Божиим. "Покайтеся: аще ли ни, то приниду скоро, и брань сотворю с ним мечем уст Моих" (Апок. 2 гл. 12 ст.) 2).

Слово заканчивается строгим обличением вождей раскола; святитель называет их "птицы бесовские", "волки проклятые", "блудники и прелюбодеи скверные", себя называете святыми отцами, а дела ваши мерзки пред Богом. "Слышите и постыдитеся, и покайтеся, даже не поясть вы мечь обоюду остр, от уст Христовых исходящий!" 3)

---

1) Творения свят. Димитрия, том 2 стр. 597.
2) Там же, стр. 598.
3) Там же, стр. 599

Вы же, православные христиане, обращается святитель к своей пастве, не увлекайтесь заблуждениями безумных людей, не знающих закона Божия и пути истинного. Насколько вы боголюбивы и являетесь чадами Христовой Церкви, сохраняйте единство с Господом и Он избавит нас Своим милосердием.

Как было сказано выше, святитель вразумлял раскольников не только составлением книг и проповедью, но и при всяком удобном случае. Так,например, в 1708 г. в г. Ярославле, когда святитель шел из храма, к нему подошли двое мужчин еще не старого возраста,но с бородами и спросили святителя: о сохранении своих бород от указания царя Петра I о брадобритии. Святитель им ответил: "брада не более Христа, и мы - христиане, а не бородиане". Поэтому на страшном суде Господь взыщет не за длину бороды, а за качество дел наших,творимых по вере: "и тамо не той блажен будет, его же брады бритва не коснулася; но той блажен, его же сердце чисто соблюдеся" (Розыск,стр. 347-348).

Для уяснения приемов полемики святителя Димитрия, приведем еще пример речи о том, как правильно читать имя Спасителя - Иисус или исус. Для этого он имя Христово берет не из славянских книг, а по-еврейски, словами Архангела,возвестившего зачатие от Девым Марии Сына Божия. От еврейского языка святитель переходит к греческому и делает вывод, что имя Спасителя нужно писать: в три силлабы, а не в две токмо" (Розыск,стр. 46).

Отсюда на научной основе делает заключение, что имя Спасителя лучше писать Иисус, а не Исус. Далее делает разъяснение о правильности выводов, не допуская гумления над раскольниками. Он берет собеседников с их позиции и ставит их на суд перед Евангелием и всем Православием.

Простым и вразумительным словом святитель раскрывал весь вред раскольнических лжеучителей на жизнь и нравы простого народа не только с церковной кафедры, но и в личных беседах.

ОБЛИЧИТЕЛЬНЫЕ ПРОПОВЕДИ.

Тон христианского умиления и пастырской благости в проповедях свят. Димитрия не редко переходит в тон строгого обличения, когда дело касается какой-либо ереси.

В последние годы жизни святитель Димитрий много боролся за чистоту веры своей паствы. Распространившееся старообрядчество в Ярославской епархии и влияние западного лютеранства с отголосками древних ересей иконоборчества побуждало святителя выступать с обличениями и с церковной кафедры. Так, в поучении о поклонении святым иконам, проповедник резко обличает иконоборцев.

" А что же на сие речеши седмоглавый змий, иконоборная ересе, иконы святыя отметающая... Впервых вопрошаю: аспиде ядовитый! Что есть идол; и что есть икона; и отвечает... Икона есть изображение истинныя вещи, а идол есть изображением прелести". 1)

Развивая эту основную мысль, в защиту икон православных, святитель подробно разбирает разницу между иконой и идолом, а для тех "Кто прочее дерзнет иконы святыя идолами нарицати"... с гневом вразумляет: "не слышите ли страшного грома от собора святаго вселенскаго седьмаго,... аки от облака превознесенна, происходящаго, и велегласно гремяща: " Иконы святыя глаголющим быти идолами: анафема, анафема, анафема" 2).

---

1) Соч. свят. Димитрия ч. II, стр. 96 (56)
2) Т а м ж е стр. 57.

Слово достигает высшего накала против тех, кто об иконах мыслит не по православному. "Сие тысящу крат повторяю: самым образом, разделенным от своего первообразнаго не кланяемся, ниже кланятися хощем, но кланяемся образом совокупно и нераздельне от своего первообразнаго... О мерзскии Компромимчики! Слышим лобызаем верою и любовию, и исповедуем, и хранити долженствуем десяточисленныя заповеди Господни: но вы прельщаетеся, не разумеюще Писания, ни силы Божия". 1)

Иногда обличения резкостью своею напоминают голос древнего пророка, снедаемого ревностию о славе Иеговы. Таково например, обличение Ариевой ереси в слове „в неделю седьмую по пасце, яже есть святых отец 318, в Никеи собравшихся на Ария" 2).

"Отверзи, Арие, гроб гортани твоея исполненный мертвыми глаголы: не имаши бо слова онаго животворящаго, ниже словесы твоими созданно оно и сотворенно творишн. Но он, гласимый тобе от Писания глаголания, творит начало: ты же слышателю яко верный да не боишися, егда видиши онаго от Писаний глаголища: ибо и диавол, егда приступив ко Христу, искушаше его, от Писания беседоваше с ним, глаголя: Аще Сын еси Божий, верзися низу" 3).

Рассуждая о арианской ереси, святитель как бы ограждает своих слушателей от неправильного разумения Слова

---

1) Сочинения свят. Димитрия, ч. II, стр. 61-62
2) Там же, стр. 230.
3) Там же, стр. 233.

Божия и своевольного толкования, каким пользовались старообрядцы "брынских" лесов. Все еретики свое учение устроят на Слове Божием и тем удобнее уловляют души малоопытных христиан. Зарождение ересей для Православной Церкви представляется огромным злом, бороться с которым тем труднее, чем скрытней зло. "Арий едина искра бяше, но в мале не всю сожже вселенную. О искра проклятая, вечнаго огия частица! О искра всепакостная, бесчисленны храмы Духа Святаго сожегшая! О искра смрадная и мрачная, от геенского огня испадшая, и паки тамо возвратившаяся! Уже яко водою животною, чистым Божия слова источником, едва святии отцы угасити возмогоша" 1)

Во всем, что касалось интересов церкви и пасомых, святитель был решителен и непреклонен. Об этом свидетельствует случай с раскольническим священником, за которого заступилась царица Параскева Федоровна и просила Святителя возвратить его на прежнее место. Святитель ответил: "Все зло и обиды, которыя причинил отрешенный мне лично, понося меня всяческими хульными словами, называя еретиком и римлянином, я прощаю Христа ради моего. Но гнева Божия на себе боюся, аще волка, в одежде овчей суща, пущу в стадо Христово погубляти души людския раскольническим учением. Молю убо ваше царское благородие не положите гнева на мя, что не могу сделати вещи невозможной" 2).

---

1) Сочинения свят. Димитрия, ч. II, стр. 236.
2) И.А. Шляпкин. Свят. Димитрий Ростовский и его время. СПБ, 1891г. стр. 439.

Святитель обличает и закоренелые пороки своих слушателей, особенно против неблагоговения и не благодарности к Богу. Например, в слове на Воздвижение Креста Христова, он так обличает неблагоговейно стоящих в храме Божием: "приидет не едии в Церковь не того ради во еже бы помолился со страхом и трепетом Богу, по увещанию пророческому: работайте Господеви со страхом и радуйтеся Ему с трепетом, но на разглагольствования, на смехи, на безчинные различное. И в человеческом доме честный человек честно и постоянно стоит или седит... Аще же приходит кто к царю, како приходит с трепетом...

А к Богу приидет, который есть Царь царствующих и Господь господствующих; и не имеет страху, и продерзлив бывает человек... Разве ини мнят, что человек токмо гневается, егда кто безчинует в дому его, а Бог не гневается! Но знаем и ведаем вси, яко Христос Господь никогда тако не разгневлялся, яко за безчинные церковное, и никого через все житие не бил Христос Господь: егда же увидел, что в церкви купли и прочия безчиния творят человецы, абие вервь сплетши, всех из церкви изгнал... О Христе Спасителю! Аще бы Ты и ныне вошел в церковь Твою и увидел, как безчинуют, негли тож или вящше сотворил еси, и не вем, аще бы еси пощадил кого: великое бо ныне безстрашие в церкви, вертеп разбойников и дом безчестный творят дом Твой. Где с кем увидется? - В церкви. Где приветствуют, поздравляют

друг друга, о здравии спрашивают, о жене, о детях и о прочих? - В церкви. Будто церковь на тое и создана, во еже бы сходились люди на политику и на безчиние, а не на молитву Божию" [1].

Есть и другие проповеди, в которых слышится тот же голос строгого обличения. Например, слово в неделю мытаря и фарисея, против людей фарисейского нрава [2]; в неделю пятую по Св. Духе, о том, "коль велико есть зло, еже лишатися присутствия Божия, еже не имети бога пред очима своими, еже изживати его от себе, не требовати Его, не смотрети нань" [3] и другие. Не редко в обличениях свят. Димитрия звучит тон добродушия и простосердечия с прекрасными качествами неиспорченного русского сердца. Таким обличением не только не оскорбляется и не уязвляется душа слушателя, но напротив, защищается от прямого и резкого нападения на ее слабости и пороки. Проповедь иногда принимает оттенок иронии, которая исходит не от самолюбивого и насмешливого ума, а от сердца огорченного неразумием ближнего, невниманием его к добрым советам или самонадеянием и неопытностию. У свят: Димитрия встречаются не только некоторые места и выражения такого характера, но иногда описываются целые картины, как например: "Ленив осел, ленив и грешник: многим биением едва убедиши осла в ярем, а развращеннаго грешника и наказаньми многими неудобь обратить можеши ко исправлению: осел, аще

---

1) Сочинения свят. Димитрия, ч. 3, стр. 151-152.
2) Тв. свят. Димитрия, т. 2 стр. 1.
3)

и биемый, не скоро грядет, в пути едва волочется, а бегати скоро никогда же весть: и грешник не спешит ко спасению, аще иногда и биемый бывает различными от Бога попущеньми..." 1).

В любом слове свят. Димитрия, независимо от его обличение ли то, или наставление, или размышление, везде чувствуется благодать помазания, везде слышится любовь к Богу и ближним, растворяемая сердечною скорбию о неблагодарности людей к своему Спасителю. Чувство это нередко переходит в праведное негодование на нерадивых грешников, то, с другой стороны, оно еще чаще переходит в пламенную молитву к Богу за слабыми и немощных рабов Его. Как нежная мать иногда плачет, укоряя сына и угрожает ему наказанием. Таков по преимуществу дух и характер архипастыря проповедника Ростовского.

Обличения святителя Димитрия были направлены на современные нравы и пороки людские, смягчаемые смирением и близкого участия в судьбе ближнего. Так, обличая нерадивых к покаянию грешников, он обращается к ним со следующими словами: " простите ми, о грешнии людие, от их же числа и аз есмь окаянный,простите ми, глаголю, яко всякого грешника, без покаяния жизнь свою изнуряющаго, нареку бесным...." 2).

Выше изложенные примеры показывают, что обличения заблуждений исполнены любви к заблуждающим, если и встречаются резкие выражения, то они вызваны клеветою хуления на

I) Сочинения свят. Димитрия, ч. 2,стр. 112.
2) Т а м ж е, стр. 283.

Св. Церковь и безумною дерзостию лжеучителей. Впрочем, где говорит ревность по славе Божией, там и жестокое слово не оскорбляет православного слушателя. Для вкуса современных читателей, может быть отдельные выражения покажутся жесткими, особенно там, где высказывается негодование Архипастыря на неправославных, но в этом случае надо обращать внимание на состояние тогдашних слушателей , для которых не так заметна была эта черта, а иногда даже требовалось слово резкое - обличительное и строгое.

ИСТОРИЧЕСКИЕ ПРОПОВЕДИ, ОТРАЖАЮЩИЕ ВОПРОСЫ СОВРЕМЕННОСТИ.

Святитель Димитрий, как человек культурный и образованный, лично близко знавший Петра I, принадлежал к числу тех, которые стремились к слиянию западного просвещения с старо-русскими церковными взглядами. Во многих случаях и отношениях он вполне искренно желал успеха царю в распространении знаний в России. "Хвалю добрый той нынешних времен обычай, - говорит он в субботу 4-й недели Великого поста в 1702 году - что многие люди в иные государства ходят учения ради, из-за морей бо умудрении возвращаются. Слышах, яко неции от премудрых память смертную особую философиею, особым любомудрием нарекоша. Аще же память смертная есть философиею, убо тоя мудрости учитися не довлеет сидя в дому, но и в чужих странах побывати треба" [1].

Свят. Димитрий подходил к реформе Петра I с точки зрения преобладавшего духовного настроения русского человека и был хранителем достояния св. Руси, - живой, действующей чрез любовь и милосердие православной веры. Тем не менее в литературно-общественной деятельности свят. Димитрий оказывалось больше элементов расхождения с духом реформы Петра I и личными взглядами его, чем совпадения с намеченной целью. Обличения свят. Димитрия падали на то, что стояло в связи с реформою, на ее крайности и увлечения,

---

1) Сочинения свят. Димитрия, т. II, стр. 67.

- это невежества, суеверия, несоблюдения постов, разгульные пиры, пляски и т.д. Проповеди свят. Димитрия обличают в Петре Первом "гневную ярость", "стремительность в суждении", небрежение о "доме Божием", нежелание усмирить свою похоть. В проповеди 26 августа 1707 г. в Покровском монастыре святитель делает намек на отношения Петра I к царице Евдокии Лопухиной. Святитель желает видеть в царе милосердие. "Человека тя памятствуй быти, о царю, а не Бога, общее рождение со всеми человеки имуща, а не особое каковое, таяжде человеческия плоти суща, и не иныя. Ибо плоть твоя не от сребра, не от злата, не от бисера драгоценнаго есть, но такожде от блата, от гноя, тли и смрада... не дуйся гордынею. Смертна ты быти памятствуй, о царю, а не во веки живуща, днесь вси тебе предстоят, а утро сам един останешься в недрах земли, днесь всем страшен, а утро мертва тя кто убоится, днесь непреступен еси, разве кто от вельмож приступит к тебе, а утро лежаш во гробе ногами всех попираем будеши" [1].

Исторически известно, что Петр I не только сам не любил поститься, но считал пост вредным и для солдат, а в 1716 году даже выпросил для них разрешение на мясо во все посты, кроме недели пред причащением, у Константинопольского Патриарха Иеремии III. На пост свят. Димитрий, конечно, смотрел иначе. В проповеди 29 августа 1708 г., сказанной в

---

1) Соч. свят. Димитрия, т. II, стр. 68.

Московском Девичьем Ивановском монастыре, в присутствии царевны Марии Алексеевны,проповедник очень наглядно описывает картину пира и присутствующих на нем языческих богов. " На пиру Иродовом... три токмо лица зрю, а имена им по-гречески,Афродита, Дионис и Арей: по-римски,Венус, Бахус и Марс, и словенски -прелюбодейство, пиянство и безчеловечие, или человекоубийство: ибо прелюбодействовав Ирод, упися, упився же, уби мечем св. Иоанна Предтечу" [1].

Господствующие грехи: прелюбодеяние, пьянство и как следствие этих грехов ,человекоубийство, были замечены и описаны греческим философом Диогеном [2]. Проповедник, описывая пир Ирода удачно показывает эти три силы греха на примере персидского царя Дария, который,прельстившись красотой Апоминя дочери Вартакова, допускает ее до себя и рабски служит ей (2 Ездра 4 гл. 29 ст.), будучи сам властелином многих народов.

Паки смотрю на пир Иродов, вижу подле Венеры сидящего Бахуса, иже в еллинех бе бог чревоугодия, бог объядения и пиянства, о коем и Апостол воспомяну: имже бог чрево и славы их в студе, иже земная мудрствуют (Филип. 3 гл. 19 ст.)... но якоже вижду, и нашим глаголющимся быти православным христианом той божишко не нелюб, понравился... подражающе ученику Бахусову Лютеру. Не соблюдать постов, то не грех: день и нощь пиянствовати, то людскость,

---

1) Сочинения свят. Димитрия, т. 2,стр. 475.
2) Т а м ж е, стр. 478.

пребывать в гулянии, то дружба; а что по смерти, о душе,скажут, куда ей идти, баснь то... Речет Бахус чревоугодный бог с учеником своим Мартином Лютером: надобно в полках не смотрети поста, и в пост ясти мясо,чтоб полковые люди в воинстве были сильны, в бою крепки, не ослабелиб в брани от поста и воздержания... Лжеши убо... чужд еси пира Христова" 1).

Огромные расходы на содержание армии и флота, вызванные войною со шведами, заставили Петра I передать управление церковными имениями в руки особого приказа, состоявшего из светских чиновников. После 1700 г. казна объявила своими оброчными статьями пчельники, рыбные ловли, соляные варницы, мельницы и даже бани.

Митрополит нижегородский Исаия видел в Шведской войне наказание Божие за новые порядки,открыто и резко восставал против приказа.

Не сочувствовал подобным мероприятиям и свят. Димитрий. Письма его к Фиологу и Стефану Яворскому, полны изображениями тяжелого духовного состояния, вызываемого суровыми мерами Петра I по отношению к правам Церкви. В одном письме 1708 года он говорит: "извне брань, внутри страхи: толико беззаконий, толико обид, толико *oppressiones* вопиют на небо и возбуждают гнев и отмщение Божие" 2).

Свят. Димитрий не разделял мнения Петра I на монахов, как "тунеядцев" и искал воплощения своего идеала св. Руси в сонме подвижников. "Иноческими молитвами содержит

---

1) Сочинения свят. Димитрия,т. 2,стр. 475-487 изд.М.1840г. (из поучения в неделю 40 по Св. Духе).
см. И.А. Шляпкин, стр. 394"395.
2) Пыпин,История русской литературы,т. 2,стр. 413.

Господь мир сей: аще и малы мнятся кому быти иноческия молитвы, обаче весь мир укрепляют. Смотри, чем состоится, на чем содержится лоза виноградная? на едином коле сухом и бесплодном. Отыми кол... лоза на землю падет и не плодствует. Отыми от мира христианского чин иноческий, яко от винограда сухий и неплодный кол, что мир будет - сами судите"?[1]

По поводу учреждения монастырского приказа свят. Димитрий в одной проповеди говорит так: "Хощеши ли грабити церковная, спросися Илиодора, казначея царя Селевка, иже пришел бе в Иерусалим грабити церковь и бием бысть ангельскими руками" [2].

Расходился свят. Димитрий с Петром I и в своих взглядах на нищих. В приказе Петра I от декабря 1705 г. говорится, что у бродячих нищих можно отнять деньги и привести "их в монастырский приказ и чинить наказание:, - всякого чина людям заказывать,чтобы тем бродящим нищим милостыню никто не давал, а кто не послушает и будет подавать милостыню бродящим, тех хватать,приводить в Приказ и брать пеню по указу" [3].

Святитель не отрицал, что и бедное,нищее население, холодное и голодное, не чуждо было своих пороков: лести, притворства, намеренного уродства, обмана, однако в духе считал милостыню одною из форм добродетели и не мог одобрить огульного запрещения протягивать нищему руку помощи.

---

1) Сочин. свят. Димитрия, том 2,стр. 412-413.
2) Т а м ж е, стр. 72.
3) История России,С. Соловьева, т. XII, стр. 16.

"Помысли человече, коль краты озлоблял еси ближняго твоего. Не токмо сам милостыни не подаеши,но и прочим велиш с запрещением, да не подают. Не токмо сам не милосерд еси,но и прочия на немилосердие возставляеши. Вся та немилосердная и озлобительная дела, яже нищему творищи, не самому ли Христу твориши?" [1].

Святитель стоял за прочность старого семейно-патриархального строя жизни и как архипастырь судил с Евангельской точки зрения, улавливая в самых основных его идеях - любовь к Богу и ближнему. Поэтому христианская любовь во всех ее многоразличных проявлениях на пользу ближним, является основою проповедей святителя. Великий проповедник веры и нравственности, по силе данной ему благодати Божией, сумел сочетать западное образование со старыми русскими церковными взглядами. При всей прямоте своего характера, силе воли и святости жизни, свят. Димитрий не стал врагом нового направления в русской жизни,но старался научить христиан в любых условиях жить свято на благо Святой Церкви.[2].

---

1) Сочинения свят. Димитрия, т. II, стр. 363.

2) А. Преображенский. Свят. Димитрий Ростовский,как проповедник, Казань,1909 г.,стр. 40.

ДУХОВНЫЕ ПОУЧЕНИЯ

Содержание и анализ.

Описанная выше жизнь и проповедническая деятельность великого архипастыря ,дает представление о его глубокой духовной настроенности и опытном архипастыре. Он - энергичный, восприимчивый, горячо любивший свой народ и Родину - отдал весь свой могучий талант на благо Церкви. Послушный зову Черниговского Архиепископа Лазаря (Барановича), выступает на поприще церковного проповедничества сначала в Чернигове при Архиепископской кафедре, а после и Ростове. Проповеди его горячие, искренние, красноречивые, близкие к жизни и времени,производили неотразимое впечатление на народ и скоро стяжали ему славу знаменитейшего церковно-народного витии " Русского Златоуста". Хорошо понимая заповедь Спасителя "шедше убо научите вся языки"... (Мф. 28 гл.19-20 ст.), как святую обязанность архипастыря Церкви, он все силы отдавал на просвещение своей паствы.

В нашу задачу входит, как можно глубже и всесторонне осветить проповедническую деятельность святителя Димитрия. Для этой цели необходимо ознакомиться читателю с проповедническим наследием Ростовского архипастыря.

Все проповеди, произнесенные святителем на Ростовской

кафедре с 1701 по 1709 г.г. делятся на слова и поучения. Темой для поучений, в большинстве случаев, святитель избирает один или несколько текстов из Священного Писания и, как следователь, выразительно описывает сначала в прямом, а иногда и в таинственном смысле значение взятого текста.

Размышляя над Евангелием проповедник дает волю своему красноречию, избирая, по преимуществу, назидательную сторону евангельского события. Поучения, произнесенные на славянском языке очень пространны и, как уже говорилось выше, были расчитаны на книжных и некнижных (неграмотных).

Для более ясного представления об этих поучениях, перейдем непосредственно к анализу самого их содержания.

Слово в неделю св. Жен Мироносиц.

Это слово заслуживает особое внимание читателей,потому что по содержанию и глубине мысли является одним из самых замечательных слов,сказанных святителем Димитрием. В нем нашли отражение силы духовного опыта проповедника, хорошей осведомленности о познании мира, о жизни человека и всего общества того времени.

Для наглядного представления о скудости благочестия среди верующих, святитель делает изумительное сравнение их приглушенной веры как "драгоценный бисер в глубине морской, или золото и серебро в недрах земли" [1].

Многие ученые и ораторы приводили это слово в своих речах,произнесенных в 200-летнюю годовщину со дня блаженной кончины святителя Димитрия.

К числу таких речей можно отнести: В. Мирославского: Св. Димитрий,Митрополит Ростовский как проповедник. Ярославль 1889 г. А. Ефимов священник. Речь о святом Димитрии Ростовском,как знаменитом проповеднике и полемисте. Чернигов.1909г.

Это слово не утратило своей пользы и для нашего времени. Здесь пастырь может найти необходимый материал для проповеди и изложить основные нравственные назидания, необходимые для подкрепления веры и любви к Богу, для искреннего раскаяния в грехах и исправлением своей порочной жизни, заслужить вечное спасение.

---

1) Творения свят. Димитрия, том 2,стр. 176.

Святитель берет за эпиграф своей проповеди слова из Евангелия "Иисуса ищете Назарянина, распятого:воста,несть здесь" (Мк. 16 гл. 6 ст.) и со всей убедительностью отвечает на поставленные вопросы: "Где ныне Христос по Своем от гроба восстании обретается? На коем месте,,где может о Нем рещися: есть зде?" 1).

Святитель не останавливается перед общим выражением, что Христос всюду, как Бог,на что указывает церковная стихира: "Во гробе плотски, во аде же с душею, яко Бог в раи же с разбойником и на престоле был еси Христос, со Отцем и Духом, вся исполняяй неописанный". (из пасхального богослужения Он ищет Христа в храме Божием,но слышит голос первомученика св. Стефана, который говорит, что "Вышний не в рукотворенных храмах живет" (Дн. 7 гл. 48 ст.), показывает этим, что Господь Бог не столько любит жить в рукотворенных храмах, сколько любит обитать в храмах нерукотворенных. Каждый разумный, святым крещением просвещенный,человек есть храм Божий, по слову апостола: "Храм Божий свят, а этот храм вы" (I Кор. 3 гл. 17 ст.) 2).

Но позволительно сомневаться и в этом, потому что мало таких, в которых бы обитал Христос, как в храме Своем. Многие просвещены святым крещением и на вид добродетельны, но тайная дела его Бог знает, как говорит апостол: "о том,

---

1) Творения свят. Димитрия, том 2,стр. 172, изд. М. 1840 г.
2) Т а м ж е, стр. 177.

что они делают тайно, стыдно и говорить" (Еф.5 гл.12 ст.). Св. пророк Давид также утверждает,что "вси уклонишася,вкупе непотребны быша; несть творяй благостынню,несть до единого" (Пс. 13,3).

Если здесь трудно найти Христа, то,конечно, в Церкви, в целом собрании правоверных [1], о котором сказано: " Я с вами во все дни до скончания века" (Мф. 28 гл. 20 ст.) К нашему несчастию, и Св. Церковь очень стеснена, унижена, частию от внешних гонителей, частию от внутренних раскольников, которые по Апостолу "вышли от нас, но не были наши" (I Ин. 2 гл. 19 ст.).

Поищем Господа в Его Церкви Святой, апостольской, соборной,правоверной, хотя озлобленной и терзаемой, однако не преодолеваемой, потому что ее и "врата адовы не одолеют"[2]. В ней есть Господь и удаляющиеся от нее не получать спасения. Однако искать Господа Христа следует среди чад Церкви. Святая Церковь как нива, на которой посреди пшеницы есть и плевелы, и растет то и другое до жатвы. Между злыми христианами много найдется и добрых,но устрашают нас слова Господа нашего, хотя и не к нам обращенные, но и нас касающиеся: "будете искать Меня и не найдете, и умрете во грехе вашем" (Ин. 7 гл. 34 ст.; 8 гл. 21 ст.),потому что не даете поселиться благодати в сердцах ваших.

---

1) Творения свят. Димитрия, том 2 стр. 180.
2) Т а м ж е, стр. 181.

В этом слове особое внимание уделил святитель на "Чин духовны" - на архиереев, иереев и диаконов. Он осуждает тех, которые приняли на себя духовный сан, "не столько ради славы и чести Божией, сколько по своему честолюбию... не столько для общей пользы, сколько для своей корысти" [1]. Недостойные священнослужители не только не приводят ко спасению своих пасомых, но и сами погибают,потому что, взяв ключи разумения, сами не входят и идущих не пускают в царствие Божие. А те, которые через соблазн и слепоте своей водят слепцов, то вместе падают в яму. Не скоро здесь сыщешь Христа - "несть зде" [2].

Но среди духовных чинов есть лица, которые "подобные ангелам во плоти, хотя среди этих ангелов может оказаться и человек, подверженный немощам. Беспорочным честь и венец от Пастыреначальника Христа, а подверженным немощам человеческим, как и мне грешному, сказано Господом -одному: "имею немного против тебя", другому, "знаю твои дела; ты носишь имя будто жив, но ты мертв", третьему: "ты не холоден, ни горяч - исторгну тебя из уст Моих" (Апок. 2 гл. I4 ст.); 3 гл. I ст.; I5 гл. I6 ст.) [3].

Святитель,развивая мысль о искании Христа, мысленно ведет слушателей в народ. Но там находит воровство, убийство, раздоры и мятежи. Не напрасно говорит Писание: "выйдите из среды людей сих и нечистоте их не прикасайтеся" (2 Кор. 6 гл. I6 ст.).

I) Творения Свят. Димитрия, том 2,стр. I83
2) Там же, стр. I84
3) Там же, стр. I83-I84.

Не на высоте религиозно-нравственной жизни, по свидетельству святителя, были "бояре, князья и судьи, "на правде посаженные" I), но вместо благочестия "многия богатства неправедная, собранная от грабления, хищения, от обид и слез людских" 2).

Среди торговых людей "процветала ложь и обман" 3). В народе делались "беззакония, воровство, татьбы, разбой, убийства и иная премногая скверная дела, их же не токмо глаголание, но и в помысле воспомянути стыдно есть" 4).

Однако только в Единой Святой Соборной и Апостольской Церкви, Глава которой Господь Спаситель мира, есть Христос, а "удаляющиеся от нея не получают спасения" 5). Обитает Христос среди людей нищих и бедных, "как в членах своих, если только терпите с благодарностью... вам готовятся небесные венцы, только не изнемогайте в терпении, но смотрите на страдания Господа своего, больше вашего за людей потерпевшаго. Благодарите Его во всем и полагайтесь на Его святую волю,говоря: "буди воля Твоя ,Господи"! А Господь с любовью, хотя и невидимо,посреди вас обретается - и есть зде" 6).

Любит Господь плачущих, алчущих и жаждущих и страждущих безвинно.

О новые страдальцы! Не изнемогайте в терпении, но благодарите Христа своего, а Он по воскресении Своем навестит вас и будеь неразлучно с вами. Об этом Он и в Евангелии

I) Творения свят. Димитрия,том 2,стр. I85.
2) Там же, стр. I86
3) Там же, стр. 288
4) Там же, стр. I85 или ч. 3 стр.288
5) Там же, стр. I8I
6) Там же, мтр. I90-I9I

говорит: Я и Отец "придем и обитель у него сотворим" (Ин. I4 гл. 23 ст.). В вас Христос есть и будет, а вы скажите: а м и н ь.

Сильным словом,разбудившим совесть всех сословий Ростовской паствы, святитель настойчиво направляет их что "едино же есть на потребу" (Лук. I0,42). У многих слушателей труд превращается в постоянную, беспокойную, тяжелую заботу об улучшении только материального благополучия, вытесняя собой труд и заботу о спасении души.

НА ПАМЯТЬ ПРЕПОДОБНЫХ ОТЕЦ НАШИХ ВАРЛААМА И ИОАСАФА ИНДИЙСКИХ.

"Подобно есть Царствие небесное человеку купцу, ищущему добрыя бисерн, иже обрет един многоценен бисер, шед продаде вся елика имяше, и купи его" (Мф. 13 гл. 45-46 ст.).

Человек, упомянутый в Евангелии, был искателем драгоценных жемчужин, разыскивал много, а нашел один жемчуг самый драгоценный.

Но какая же жемчужина столь прекрасна, столь драгоценна, что заменяет много других? Желающий выбрать и купить себе одну хорошую жемчужину идет на духовное торжище и,подходя к первому продавцу,говорит: "Имаши ли друже, кий преизрядны№ бисер, един лучший всех?" Продавец,предложив ему весь свой товар, отвечает: "Сам виждь, и избери себе кой лучший, которой тебе лучше полюбится" [1].

Открыто нам в Церкви пребогатое духовное сокровище, как на торгу или на ярмарке, предлагаются нам товары, под которыми разумеются Божественные Писания и их толкования. Сидят на своих местах сидельцы-учители церковные и как из мешков, из книг своих рассыпают перед нашими духовными очами множество жемчужин. А мы не поленимся выбрать, какая из них всех лучше, дороже, ценнее.

I) Сочинения свят. Димитрия, часть 3,стр.386.

Прежде всего св. Феофилакт, архиепископ Болгарский, в Св. Церкви, как на духовной ярмарке открыл свой товар, книгу толкований, кладет перед нашими глазами одну жемчужмну, называемую - Святая вера [1]. Пусть никто не удивляется, что и святительский чин оказывается среди купцов, потому что духовным лицам, архиереям и следует торговать духовным товаром. Это повелено и святым апостолам, так как Христос сказал им " куплю дейте, дондеже прийду" (Лк. 19 гл. 13 ст.),потому следует и архиепископу Болгарскому торговать с ними. Послушаем же, что он скажет о своем товаре, о своей жемчужине.

"Море есть житие сие, купцы же суть в мире живущии человецы, ищущии разум некий обрести, мнози же мнятся бисеры, сиест, многих вера, мнящихся добре разумети, един же есть многоценный: едина бо есть истинная вера во Христа. И якоже имеяй бисер, и множицею держай в руце своей, сам Он весть, колико богатство имать, инии же не ведят: тако и проповедание правыя веры, не радящым и не хотящым искати. Подобает же прочее сего истиннаго бисера искати и имети, вся дающе его ради" [2]. - Поистине драгоценный жемчуг, без которого нельзя ни спасения получить, ни даже быть христианином. Так и апостол говорит: "Без веры не возможно угодити Богу" (Евр. II гл. 6 ст.). "Праведник от веры жив будет" (Рим. I гл. 17 ст.) [3].

---

1) Сочинения свят. Димитрия, часть 3 стр. 387.
2) Там же, стр. 387
3) Там же, стр. 387.

Следует поэтому, все продать,приобрести ту жемчужину.

Св. апостол Иаков,придя на это торжище, - не одобряет нас, что мы только на веру обратили внимание, что одною только верою желаем обогатиться, то есть спастися, думаем. Однако он не осуждает этой жемчужины, а только советует обретать ее вместе с другими жемчужинами, ибо "Кая польза, братие моя, аще веру глаголет кто имети, дел же не имать; еда может вера спасти его; Ты веруешь, яко Бог един есть, добре твориши: и беси веруют, и трепещут. Хощеши же ли разумети, о человече суетный, яко вера без дел мертва есть; Авраам Отец наш не от дел ли оправдася" (Иак. 2 Гл. 14; 19-21) [1]. Хороший жемчуг -вера,но сама по себе малоценна без других жемчугов, посмотрим еще на другие товары.

Купец из западных стран по имени Фома, чужой человек, но не с худым товаром, открывает свой сундук, развертывает перед нашими глазами книжку " о подражании Христу", показывает жемчужину, называемую смирением [2]. Гордые дети Адамовы ею пренебрегают. Между тем этот жемчуг столь ценен, что и Самому Богу угоден. Царь небесный, " на него смотрети рад, в вышних живый, и на смиренныя призираяй", любит на него смотреть,"На кого,рече,призрю, токмо на кроткаго и смиреннаго" (Ис. 66 гл. 2 ст.) [3].

---

1) Сочинения свят. Димитрия, часть 3 стр. 388.
2) Там же.
3) там же.

Этот жемчуг имеет силу возносить нищего от гноища и посадить его с князьями. Одобряет этот товар и св. Василий Великий,называя смирение надежным хранилищем всех добродетелей, хранилищем, недоступным для воров. Но следует иметь в виду, что иногда у некоторых бывает и лукавое смирение, от которого предостерегает нас св. Иоанн Богослов,говоря: "Не всякому духу веруйте" (I Ин. 4 гл. 1 ст.), [1], то есть " не всякому смирению верьте". Есть смирение истинное, а есть и лицемерное; снаружи бывает овца, а внутри волк, иной смиряется в ожидании получения чести, а получив желаемое, гордо поднимает голову. Так осудив лукавое смирение и одобрив истинное, приступаем к другим жемчугам.

Из Карфагена, славного африканского города, древний учитель Церкви, св. Киприан, свой сундук открыв,показывает свое сокровище,называемое непорочной чистотой. Особенно восхваляет девственную чистоту, называя ее красотою всех красот, добротою всех добродетелей, сестрою ангелов, любезною подругой Самого Создателя Бога. Но не всякий прикасается к этому жемчугу, так как о чистоте и девстве Сам Господь сказал в Евангелии: "Не вси вмещают слово сие, но имже дано будет свыше", а кто-уже и в девствующих живет временем некое безумие [2]. Случается, что и девствующие бывают не без недостатков.Говорится же в Евангелии о пяти неразумных девах,посрамленных у дверей небесного чертога. Св. Иоанн

I) Сочинения свят. Димитрия, часть 3 стр. 389.
2) Т а м ж е, стр. 390

Златоуст об этом жемчуге говорит, что "Чистота без спутников своих -поста и воздержания,скоро изнемогает" [1].

Посмотрим еще на другие жемчужины.

Некоторые назвали многоценным жемчугом произвольную нищету, потому что именно ею и приобретается самое Царство небесное. "Блажени нищии духом, яко тех есть царство небесное" (Лк. 6 гл. 20 ст.). "Добрый то бисер, но тому меж мирскими людми нечево делать". - Пусть идет он в монастырь, или в пустыню к преподобным отцам, пусть постригается [2].

Из Иерусалима прибыли царские товары царя Соломона. Среди них показывают один редкий жемчуг - премудрость. "Блажен иже обрете премудрость, чеснейши бо есть камений многоценных, все же честное недостойно ея есть!" [3]. Поистине ценный жемчуг. Но всем ли следует заниматься науками? Нужны и простые люди, чтобы было кому работать, заниматься хлебопашеством, ходить на войну и исполнять другие службы. Но и среди премудрости замечается некоторое лукавство, как говорит апостол: "Запинаяй премудрым в коварстве их" (I Кор. 3 гл. 19 ст.) [4]. Желающий пусть покупает себе этот жемчуг, а мы пойдем к другим.

Иные называют драгоценным жемчугом чистую совесть, и это правда. Душа человеческая - невеста Христова. Чистая совесть лучшее украшение души. Этим убранством украшались души святых апостолов, как свидетельствует об этом апостол

I) Сочинения свят. Димитрия,ч. 3,стр. 390.
2) Т а м ж е.
3) Т а м ж е.
4) Т а м ж е.

Павел. "Похваление наше сие есть свидетельство совести нашея, яко в простоте и чистоте Божией не в мудрости плотстеи, но благодатию Божиею, жихом в мире" (2 Кор. I гл. I2 ст.) [1].

По свидетельству св. Иоанна Златоустого "Якоже очесам человеческим любо есть лице зрети красное, сице очесам Божиим красна есть чистая совесть" [2]. Но и этот жемчуг один не удовлетворит нас, как говорит апостол: "Ничтоже о себе свем,но ни о сем оправдаюся" (I Кор. 4 гл. 4 ст.) [2]а. Хотя совесть и не обличает, но кто может сказать: "чисто есть сердце мое" пред Богом [3].

Из Ца ьграда св. Иоанн Златоуст принес свои товары - это книги его, как сундуки огромные. Как проповедник покаяния, он назвал жемчужинами слезы кающегося. Не напрасно св. пророк Давид сказал ко Господу: "положил еси слезы моя пред Тобою" (Пс. 55,9 ст.) [4]. Подобно тому, как кто любимую им вещь желает всегда имед пред глазами, так и Бог, любя слезы кающихся, кладет их пред Собою. Поблагодарив св. Иоанна Златоуста, за его жемчуг,пожелаем приобрести его, его же молитвами, а теперь посмотрим еще другие драгоценности.

Еще один в сундуке церковном дорогой жемчуг вижу, это душу человеческую. Душа всякого человека есть жемчужина,

---

I) Сочинения свят. Димитрия, часть 3, стр. 391.
2) Т а м ж е.
2)а Т а м ж е.
3) Т а м ж е.
4) Т а м ж е, стр. 392.

с которой не может сравняться ни одно из сокровищ мира, "кая польза человеку, аще приобрящет весь мир, и оттщешит душу свою" (Мф. 16 гл. 26 ст.) [1].

По свидетельству св. Иоанна Златоустого, небо создано ради души человеческой. "Человек душею своею всего мира есть дражайший,его бо ради и небо и земля и море и солнце и звезды создани суть: а цена души толика, елика цена крови Христовой, за ню излиянной" [2]. Этот жемчуг,данный нам от Создателя нашего, нужно нам сохранить. Впрочем и этот жемчуг, душа наша, нуждается в благодати для своего совершенства. "Кто бо может совершен быти" [3].

Вот почему многие из святых "скитались в милотях и козьих кожах, терпя недостатки, скорби, озлобления; те, которых весь мир не был достоин" (Евр. II гл. 37-38) [4]. Эти подвижники прожили всю свою жизнь в многих трудах, желая получить совершенство.

Много пересмотрели мы жемчужин, хранящихся в хранилищах Церкви и предлагаемых нам на духовном торжище, но не нашли такой, которая выше всех и восполняла бы недостатки других. Поистине это не иной кто, как Сам воплощенный Бог Спаситель наш, о Котором апостол говорит: "камень же бе Христос" (I Кор. 10, ст. 4) [5]. Из людей никто не со-

---

1) Сочинения свят. Димитрия, часть 3, стр. 394.
2) Там же, стр. 395
3) Там же, стр. 395
4) Там же, стр. 395
5) Там же, стр. 395.

вершен, только один Бог. Он подает свет слепым, слух глухим, немым язык, больным здоровье. Он прогоняет бесов, неразумных делает мудрыми. Св. проповедник говорит: "Аще бы мя кто вопросил: чесого лучше желаешь, царства ли небеснаго, или самого токмо Бога? Отставил бы прочь небесное царство, а за Бога хватился бых: что бо ми есть небо? Не лучший ли Создатель небеси Бог? Ин же некто от богомысленних рече: Изволение ми есть быти во аде с Богом, неже на небеси без Бога" [1].

Чтобы приобрести этот драгоценный жемчуг, евангельский купец продал все что имел и купил его. Что же продать нам, чтобы купить этот жемчуг? Здест святитель Димитрий указывает на богатство души человеческой это: доброе желание, свобода воли, разум. Душа и тело - это твои города. Страсти телесные и душевные - это слуги, работающие по твоей воле. Добрые помышления - это воинство, которым ты повелеваешь. Так продай эту свою монархию - вольную волю, отрекись от ее и твори волю создавшаго тебя Бога. Разум, как царский венец, положи к ногам Христа в вечное подданство, по слову апостола: „Пленяюще всяк разум в послушание Христово (2 Кор. I0 гл. 5 ст.)" [2].

Душу и тело покори Богу, отсеки душевные страсти, тело покори духу. Так все свое отдав Богу, приобретешь

I) Сочинения свят. Димитрия, часть 3, стр. 397.
2) Т а м ж е, стр. 398.

все духовные богатства. Явятся крепкая вера в Бога, глубокое смирение, девственная чистота, произвольная нищета, богодухновенная премудрость, чистая совесть и умиление,орошающее ланиты теплыми слезами. "Любящему бо Бога,вся поспешествует во благое" . (Рим. 8 гл. 28 ст.) [1].

Это слово, очень продолжительное, в славянском тексте занимает 18 страниц, но тем не менее не затрудняет слушателя. Своей увлекательностью происходящих событий проповедник мысленно ведет своих слушателей по духовному торжищу и очень подробно, с знанием всех народных обычаев и гомилетических приемов, описывает духовное богатство человеческой души. А затем, раскрыв порочные движения и наклонности ко греху,проповедник возбуждает в слушателях решимость к спасению. Слово оставляет благодатный след в душе слушателей.

I) Сочинения свят. Димитрия, часть 3,стр. 399.

З А К Л Ю Ч Е Н И Е

Жизнь и деятельность свят. Димитрия подвижника, аскета, просветителя, проповедника и истиннного пастыря Церкви Христовой, яркими страницами вписывается в историю Русской Православной Церкви, в историю России в период конца XУП и начала XУШ веков. Начиная с принятия священнического сана и до последних дней земной жизни святитель Димитрий, как истинный пастырь Церкви Божией, был и "солью земли" (Мф. 5,I3), и "светом мира" (Мф. 5,I4) и всем видны были его "добрые дела" (Мф .5_I6). Он неустанно заботился о пастве, о ее благе, о ее нравственном состоянии. Он был и остался "великим светильником Церкви Христовой, летописцем Божьего домостроительства и судьей Отечества, ревнителем истинной веры, обличителем неправды и лжеучений, витией и подвижником, насадителем духовного просвещения" I).

Исполняя свой долг пастыря Церкви Христовой, свят. Димитрий предстает пред нами как великий проповедник, разъяснивший Божественные истины Евангельского закона, а примерами из жизни отцов, святителей, учителей, угодников и подвижников обогативший внутреннее духовное содержание верующего русского народа. Свят. Димитрий оставил богатое

I) Димитриевы дни в Ростове-Великом. Приложение к журналу "Приходская жизнь" за I909 г., стр. 43.

гомилетическое наследство, которое и сейчас является руководством для пастырей в их проповеднической деятельности.

Как аскет и подвижник он ревностно исполнял возложенные на него послушания,постом и молитвою побеждая жизненные искушения и проявляя великую милость и любовь к окружающим, будучи строгим к себе.

Как просветитель отдал много сил, энергии и здоровья в деле борьбы с невежеством, грубыми нравами пастырей и пасомых.

Как архипастырь, вникая во внутреннюю и внешнюю жизнь епархий, пастырей и их семей,пасомых, храмов и монастырей.

Как богослову-писателю ему присущи черты: образность, картинность, склонность к сравнениям и сопоставлениям, тонкий для украинца юмор (см. том 3,стр. 25) и наконец поэтическое одушевление в лирических сочинениях.

Выразительную характеристику свят. Димитрия, как проповедника дают его тропарь и кондак, называя его "Цевницей духовной", "Звездой воссиявшей" и ублажая его, яко златословеснаго учителя", "иже всем вся написа, яже к наставлению, да всех приобрящем, якоже Павел,Христу"...

Как христианин и молитвенник перед Престолом Божиим, непрестанно возносящий Свои молитвы за род человеческий подает помощь, утешение и радость всем с верою и любовию обращающихся к нему в молитвах.

Беспредельная любовь свят. Димитрия к Богу и людям является достойным примером подражания для архипастырей, пастырей и пасомых, ибо он "Сам был воплощенная любовь, и слово его не расходилось с делом... Он был одним из тех редких людей, которые соединяют в себе величие и любовь, гений и благочестие, богатые и разнообразные дарования ума с духовной красотой и религиозной жизнью, славу великого проповедника с подвигами аскета" I).

Своею кратковременною жизнью на Ростовской кафедре, свят. Димитрий преподал такой же поучительный урок, какой проводил и в своих беседах к пастве. Он ясно показал, что перевоспитать старого русского человека возможно было только через просвещение и в этом направлении он был едва-ли не единственною личностью начавшейся новой русской жизни. Нельзя не удивляться его неусыпному трудолюбию и великому таланту на этом поприще.

Заслуги святителя для Церкви Христовой могут быть приравнены к заслугам величайших святителей Вселенской Церкви.

Оценка его личности и заслуг разными критиками и исследователями единодушно приносит ему дань удивления и похвалы за неустанное принуждение себя нести иго Христово постоянно внимая себе и вверенному ему от Бога духовному стаду. 5 мая 1970г Протоиерей Владимир.

I) Димитриевы дни в Ростове-Великом. Приложение к журналу "Приходская жизнь" за 1909 г., стр. 37.

Б И Б Л И О Г Р А Ф И Я

Свят. ДИМИТРИЙ МИТРОПОЛИТ РОСТОВСКИЙ

Творения т. I, изд. М. 1894 г.
т. I, изд. М. 1895 г.
т. I, изд. 6, М. 1839 г.
т. II, изд. 6, М. 1840 г.
т. II, изд. 7, М. 1848 г.
т. III, изд. 7, М., 1848 г.
т. IУ, изд. 7, М., 1849 г.
т. У, изд. УП, М., 1849 г.

Сочинения часть I
часть 2
часть 3
часть 4
} за 1837 г.

Свят. ДИМИТРИЙ сочинения, СПБ изд. Тузова 1888 г.

Житие святых на русском языке, Сентябрь, М. 1903 г.

Жития святых на русском языке, изложенные по руководству Четьи-Миней свят. Димитрия Ростовского. Книга I дополнительная, Москва 1908 г.

Алфавит духовный, Москва, 1903 г.

Димитриевы дни в Ростове -Великом. Бесплатное приложение к журналу "Приходская жизнь", 1909 г.

Ярославские Епархиальные ведомости, часть неофициальная. Ярославль, за 1862 г. № 19.
за 1902 г. стр. 587.

Костомаров Н.И., Русская история в жизнеописаниях ея главнейших деятелей, кн. 2, изд. 6, СПБ, 1912 г.

Лахотинский П. Личность свят. Димитрия Митрополита Ростовского, по его житию и поучениям. Прибавление к Церковным Ведомостям, 1909 г. № 45.

Порфирьев И. История Русской словесности, ч. I, изд. 2, Казань, 1876 г.

ПОпов М.С., Святитель Димитрий Ростовский и его труды, СПБ, 1910 г.

Посошков И.Т. Книга о скудости и богатстве и другие сочинения, М. 1951 г.

Первухин Н. Свят. Димитрий Ростовский как педагог, Ярославские Епарх. Ведомости, 1902 г. № 10.

Петров Н.И. История Киевской Духовн. Академии. Киев, 1906 г.

Преображенский А. Св. Димитрий Ростовский, как проповедник" Казань, 1909 г.

Поторжинский М. История русской церковной проповеди.

Пыпин , История русской литературы, том 2, 1910 г.

Соловьев С.М. История России с древнейших времен, кн. 7, М. 1962 г.

Титов. "Проповеди свят. Димитрия на украинском наречии" Библиотека МДА.

Горский А. и Барский. "Свят. Димитрий митрополит Ростовский, М. 1849 г.

Нечаев В. Описание Киевского Софийского собора.

Нечаев В. Свят. Димитрий митрополит Ростовский, изд. М. 1849 г.

Нечаев В. (Еп. Виссарион). Свят. Димитрий митрополит Ростовский, изд. 2, М. 1910 г.

Рукопись "Житие свят. Димитрия митрополита Ростовского" МДА, 1901г.

Шляпкин И.А. Свят. Димитрий Ростовский и его время, СПБ, 1891 г.

О Г Л А В Л Е Н И Е

Стран.

Вступление 2

Глава I. Жизнь и деятельность святителя Димитрия, Митрополита Ростовского.

Детство и школьные годы. . . . 5

Вступление в монастырь и принятие иноческого пострига 10

Принятие диаконского и священнического сана 12

Жизнь и деятельность святителя Димитрия в разных приходах и монастырях. 14

Вызов в Москву, посвящение во епископа и назначение на Ростовскую кафедру. 26

Архипастырское служение святителя Димитрия на Ростовской кафедре. 29

Блаженная кончина святителя Димитрия. 47

Глава 2. Святой Димитрий, митрополит Ростовский и его гомилетическое наследие.

Общая характеристика проповеди свят. Димитрия 50

Внешние качества проповедей свят. Димитрия 57

Способ расположения, приемы. . .

Способ изложения, источники. . . . 70

Язык проповедей 81

Внутренние свойства проповедей свят. Димитрия.

Основное направление проповедей свят. Димитрия 87

Стран.

СОДЕРЖАНИЕ ПРОПОВЕДЕЙ СВЯТ.ДИМИТРИЯ
Проповеди с догматическим учением 96
Нравственно-назидательные проповеди 110
Полемические проповеди 119
Обличительные проповеди 126
Исторические проповеди, отражающие вопросы современности 135

ДУХОВНЫЕ ПОУЧЕНИЯ.

Содержание и анализ 141
Заключение 158
Библиография 161
Оглавление . . . . . I-П

Издательство православной
богословской литературы
“АКСИОН ЭСТИН”
(Санкт-Петербург)

Книги издательства “Аксион эстин” — это православные исследования, удачно сочетающие высокий научно-академический уровень и доступную форму изложения. Они будут интересны и полезны преподавателям и студентам богословских и гуманитарных ВУЗов, православных духовных академий и семинарий, всем верующим, желающим лучше понять христианское вероучение.

Посетите наш сайт в интернете по адресу:
www.axion.org.ru

На сайте:

- подробная информация о новоизданных книгах;
- возможность бесплатной загрузки большого количества электронных книг по богословию, библеистике, патрологии, которые легко читать на компьютере или распечатать на принтере;
- возможность заказать книги для доставки по почте (в том числе и электронные книги, которые высылаются на компакт-дисках).

Ваши вопросы и пожелания направляйте, пожалуйста, по электронной почте:
info@axion.org.ru