

Библейско-богословская коллекция
Патрологическая серия

Поповицкий А.

**О ПАСХАЛЬНЫХ
ПОСЛАНИЯХ
СВ. АФАНАСИЯ
АЛЕКСАНДРИЙСКОГО,
НАЙДЕННЫХ В ОДНОМ
ИЗ ЕГИПЕТСКИХ
МОНАСТЫРЕЙ**

Странник, 1862, № 4, с. 141-152

© Сканирование и создание электронного варианта:
издательство «Аксион эстин» (www.axion.org.ru), 2009



Аксион эстин
Санкт-Петербург
2009

II.

О ПАСХАЛЬНЫХЪ ПОСЛАНИЯХЪ

СВ. АѦНАСИЯ АЛЕКСАНДРІЙСКАГО, НАЙДЕННЫХЪ
ВЪ ОДНОМЪ ИЗЪ ЕГИПЕТСКИХЪ МОНАСТЫРЕЙ.

Каждый христіанинъ съ невольнымъ благоговѣніемъ останавливается мыслію предъ именемъ св. АѦанасія, патріарха александрійскаго. Будучи ревностнымъ поборникомъ православнаго ученія противъ ереси Арія, могучимъ противникомъ язычества въ мрачную эпоху отступничества императора Юліана, дѣятельнымъ двигателемъ духовной и нравственной жизни на востокъ, св. АѦанасій является предъ лицомъ исторія, какъ одинъ изъ величайшихъ умовъ своего времени и какъ доблестнѣйшій образецъ христіанской нравственности. Оттого-то писатели первыхъ вѣковъ христіанской Церкви съ необычайнымъ восторгомъ славили память этого святителя. Такъ Константинъ младшій называлъ его *человкомъ Божиимъ*, Θεодоритъ—*великимъ просвѣтителемъ*, Іоаннъ Дамаскинъ—*красугольнымъ камнемъ Церкви*, а Григорій Назіанзинъ говорилъ о немъ: *восхвалять АѦанасія значитъ восхвалять самую дододѣтель*.

Находясь въ непрерывной борьбѣ за православіе, подвергаясь безчисленнымъ гоненіямъ со стороны враговъ своихъ, пять разъ сведенный съ патріаршаго престола, скитался, какъ изгнанникъ, по разнымъ странамъ міра, св. АѦанасій не имѣлъ возможности писать много,—по крайней мѣрѣ, творенія его, до насъ дошедшія, далеко не могутъ равняться по обширности и разнообразію съ твореніями Іоанна Златоустаго, Василія великаго, Григорія Богослова. Притомъ почти всѣ эти творенія относятся къ великой борьбѣ его съ аріанствомъ

и язычествомъ; бесѣды же чисто нравственнаго содержанія, пастырскихъ поученій великаго отца Церкви къ своимъ пасомымъ было очень немного, да и изъ тѣхъ одни вовсе не дошли до насъ, а другія, по крайней мѣрѣ до позднѣйшаго времени, считались погибшими. Къ числу послѣднихъ относятся пасхальныя посланія св. Аѳанасія.

Ученому христіанскому міру доселѣ было извѣстно только весьма незначительное число небольшихъ отрывковъ изъ этихъ посланій, и между ними довольно обширное извлеченіе изъ 39 посланія, заключающее въ себѣ списокъ книгъ священнаго Писанія. Нынѣ, благодаря усиліямъ ученыхъ изслѣдователей священной древности, этотъ важный пробѣлъ въ твореніяхъ великаго патріарха александрійскаго большею частію пополненъ. Двадцать пасхальныхъ посланій св. Аѳанасія открыты, нѣсколько лѣтъ тому назадъ, въ одномъ изъ египетскихъ монастырей.

Важность этого открытія для богословско-исторической науки очевидна сама собою. Проліявая новый свѣтъ на великую личность св. Аѳанасія, пасхальныя посланія патріарха александрійскаго могутъ быть разсматриваемы, какъ одинъ изъ драгоцѣннѣйшихъ памятниковъ христіанскаго преданія. Они представляютъ богатый матеріалъ для изученія обычаевъ современной Аѳанасію Церкви, ея дисциплины, правилъ благочестія, руководившихъ вѣрующими, и богословскаго взгляда великаго отца Церкви на догматическіе вопросы христіанской религіи.

Какъ ни важно, однакожь, такое открытіе, мы до сихъ поръ не встрѣчали въ нашей ученой литературѣ ни одного извѣстія объ этомъ замѣчательномъ событіи. Это обстоятельство побуждаетъ насъ познакомить нашихъ читателей съ содержаніемъ новооткрытыхъ пасхальныхъ посланій славнаго патріарха александрійскаго; но предварительно мы намѣрены сообщить здѣсь нѣсколько краткихъ свѣдѣній о томъ, какъ совершилось это открытіе ¹.

¹ Свѣдѣнія эти заимствованы нами изъ *Revue contemporaine*, livraison du 15 février 1858.

I.

Въ небольшомъ разстояніи отъ Александріи, на лѣвомъ берегу рѣки Шила, тянется долина *нитрійская*, или *натрун-ская*, названная такъ отъ множества озеръ, производящихъ въ большомъ количествѣ селитру (*nitros*). Подобно большей части египетскихъ долинъ, это пустынное мѣсто служило убѣжищемъ первымъ подвижникамъ христіанства. Впослѣдствіи, по мѣрѣ того, какъ уединенная отшельническая жизнь уступала мѣсто иноческому общежитію, въ ней явились многіе монастыри, коихъ начало св. АѦанасій и Созоменъ возводятъ ко времени блаженнаго Аммона и Макарія египетскаго. Руфинъ, посѣтившій эти обители въ 372 году, насчитываетъ ихъ до пятидесяти, а Палладій, епископъ виоинскій, жившій около того же времени, возводитъ число ихъ до пяти тысячъ. О цвѣтущемъ состояніи этихъ монастырей можно судить по похвалѣ, произнесенной имъ блаженнымъ Геронимомъ въ посланіи къ Евстохію, въ которомъ онъ излагаетъ жизнь святой Павлы: «городъ Господень Нитрія (*селитрянный*), въ которомъ нечистоты многихъ ежедневно омываются чистѣйшею добродѣтелей *селитрою*»¹.

Хотя мы мало знаемъ подробностей изъ исторіи нитрійскихъ монастырей, начиная съ V вѣка, есть, однакожь, поводъ думать, что они находились въ цвѣтущемъ состояніи до самаго времени покоренія Египта арабами. Событіе это было началомъ упадка монастырской жизни въ этой части востока. Испытавъ всякаго рода гоненія со стороны первыхъ арабскихъ завоевателей, нитрійскіе монастыри были совершенно разрушены корейшитами въ 829 году. Нѣсколько времени спустя, они были перестроены и съ трудомъ ограждали себя, за извѣстную дань, отъ насилій мусульманскихъ ордъ, оспаривавшихъ попеременно другъ у друга обладаніе Египтомъ. При всемъ томъ, число этихъ обителей мало по малу

¹ Oppidum Domini Nitriam, in quo purissimo virtutum nitro sordes lavantur quotidie plurimorum. Игра словъ, нерѣдко встрѣчающаяся въ твореніяхъ отцовъ Церкви.

уменьшилось: вмѣсто семи монастырей, существовавшихъ въ началѣ XV вѣка, только четыре пережили тяжкую эпоху упадка духовной жизни на востокѣ.

Въ настоящее время эти четыре монастыря, утратившіе уже свою прежнюю славу, существуютъ, однакожь, близъ города Александріи и носятъ имена св. Макарія, св. Висхоя, Варама и пресвятой Дѣвы Маріи. Вотъ какъ описываетъ ихъ одинъ нѣмецкій путешественникъ (докторъ Тишсендорфъ изъ Лейпцига): «Каждое изъ этихъ зданій имѣетъ форму параллелограмма; за оградой, на одномъ концѣ которой находится большая башня, скрываются мрачныя и полуразвалившіяся келліи монаховъ. Все показываетъ, что обитатели ихъ много заботились объ огражденіи себя отъ нашествія непріятелей. Главныя ворота, ведущія въ монастырь, такъ низки и тѣсны, что чрезъ нихъ съ трудомъ можно пролѣзть; сверхъ того, родъ подъемнаго моста, устроеннаго въ видахъ предосторожности, защищаетъ башню, въ которой находятся часовня и бібліотека».

Богатства этой именно бібліотеки и составляютъ славу нитрійскихъ монастырей. Монахи, повидимому, съ самаго начала направили свои усилія къ ея обогащенію. Въ 923 году Моисей низибскій, предводитель монастыря пресвятыя Дѣвы Маріи, вынесъ изъ Багдада и его окрестностей 250 драгоценныхъ рукописей, которыя онъ и внесъ въ монастырскую бібліотеку. Северъ, епископъ Гермополуса, при пособіи бібліотеки монастыря св. Макарія, составилъ исторію александрійскихъ патріарховъ. Важность этихъ сокровищъ древнехристіанской письменности не ускользнула отъ вниманія западныхъ ученыхъ. Въ самомъ дѣлѣ, Гассенди говоритъ, что, въ XVI вѣкѣ, францисканскій монахъ Жилль-де-Тошъ имѣлъ случай видѣть въ одномъ монастырѣ патрунскои долины болѣе восьми тысячъ рукописей, изъ коихъ большая часть восходили ко временамъ св. Антонія. Въ теченіе XVII вѣка многіе нѣмецкіе и англійскіе путешественники пустились въ розысканіе нитрійскихъ сокровищъ. Въ 1706 году, папа Кли-

ментъ XI поручилъ Иліи Ассемани посѣтити нитрійскіе монастыри съ цѣлію вывезти оттуда въ Римъ сколько возможно рукописей; но написанныя въ началѣ каждаго манускрипта проклятія, которымъ подвергался всякій, кто рѣшился бы выдать хранившіяся въ этихъ монастыряхъ рукописи, были причиною, что монахи съ величайшимъ трудомъ согласились уступить спрійскому ученому небольшое число ихъ. Впрочемъ, и изъ этого числа Ассемани утратилъ часть рукописей во время бури, захватившей его на Нилѣ, такъ что только тридцать четыре изъ нихъ были доставлены имъ въ ватиканскую бібліотеку. Впослѣдствіи, родственникъ Иліи, Іосифъ Ассемани, также предпринялъ съ тою же цѣлію путешествіе въ Египетъ; но оно имѣло еще менѣе успѣха. Нитрійскіе монастыри ни подъ какимъ предлогомъ не соглашались разстаться съ своими сокровищами.

Во время египетской экспедиціи Наполеона Бонапарте, въ январѣ 1799 года, французскій генералъ Андреоси, при помощи сопровождавшихъ его ученыхъ (Бертоллѣ, Фурьѣ и Редутѣ младшаго), изслѣдовалъ въ подробности нитрійскую долину и ея монастыри. Результатъ его изложенъ въ очень любопытной запискѣ о долинѣ натрунскихъ озеръ и Безводной рѣки. Довольно подробно описавъ монастыри и ихъ окрестности, генералъ прибавляетъ, говоря о бібліотекѣ: «Книги монаховъ суть не что иное, какъ рукописи на пергаменѣ или бумажной ткани, одиѣ на арабскомъ языкѣ, другія на коптскомъ, съ арабскимъ переводомъ на поляхъ. Мы видѣли нѣкоторые изъ этихъ послѣднихъ и нашли, что онѣ писаны, повидимому, за 600 лѣтъ до нашего времени.» Во время розысканій генерала Андреоси въ этой части Египта, въ варакомскомъ монастырѣ, оставалось только девять монаховъ, въ монастырѣ пресвятой Дѣвы Маріи осемнадцать, въ обители св. Висхоя двѣнадцать и въ монастырѣ св. Макарія двадцать.

Честь извлечь изъ пыли нитрійскихъ бібліотекъ хранившіяся тамъ ученныя сокровища принадлежитъ изыскателямъ

англійскимъ. Первый англчанинъ, изслѣдовавшій эту часть Египта (въ 1828 году), былъ герцогъ Нортomberландъ ¹.

Одиннадцать лѣтъ спустя, докторъ Таттамъ, въ настоящее время архидіаконъ въ Бедфордѣ, вывезъ изъ монастыря пресвятой Дѣвы Маріи, со многими коптскими рукописями, 49 манускриптовъ сирійскихъ. Въ числѣ ихъ находилось твореніе Евсевія, епископа кесарійскаго, о Богоявленіи, — греческій текстъ котораго погибъ, повидимому, невозвратно. Успѣхъ этого перваго предпріятія внушилъ хранителямъ великобританскаго національнаго музея желаніе пріобрѣсть полное собраніе рукописей египетскаго монастыря. Снабженный необходимыми суммами отъ государства, докторъ Таттамъ отправился въ нитрійскую долину въ 1842 году и въ слѣдующемъ году вывезъ въ Англію почти всѣ манускрипты, оставшіеся еще въ монастырѣ пресвятой Дѣвы Маріи.

Вильямъ Кюртонъ, капелланъ королевы Викторіи, которому было поручено разобрать эту нестройную массу рукописей, нашелъ въ нихъ сначала сирійскій текстъ посланій св. Игнатія къ св. Поликарпу, къ ефессяамъ и къ римлянамъ, которыя онъ перевелъ на англійскій языкъ въ 1845 году и сверхъ того большую часть пасхальныхъ посланій св. Аѳанасія, а именно отрывокъ изъ предисловія, окончаніе 6 и начало 7 посланій, отрывки изъ 10 и 11 посланія къ Серапіону и наконецъ посланія 13, 14, 17, 18, 19 и начало 20.

Черезъ четыре года послѣ этого перваго пріобрѣтенія, а именно въ октябрѣ 1847 года, въ британскій музей были присланы и остальные рукописи, хранившіяся въ монастырѣ пресвятой Дѣвы Маріи. Разсматривая ихъ, Кюртонъ скоро замѣтилъ, что новые манускрипты составляли продолженіе прежнихъ. Къ находившимся уже у него пасхальнымъ посланіямъ св. Аѳанасія присоединились пять первыхъ, отрывки изъ 6, 7, 10 и 11, съ большею частію предисловія. Тогда-то онъ рѣшился издать ихъ въ свѣтъ въ си-

¹ Путешествіе его описано въ Quarterly Review, LXXII, н° 153, р. 54.

рїйскомъ текстѣ ¹. Вслѣдъ за тѣмъ, въ 1852 году, докторъ Ларсовъ, профессоръ въ Берлинѣ, перевелъ пасхальныя посланія св. АѦанасія на нѣмецкій языкъ.

Познакомимся вкратцѣ съ ихъ содержаніемъ.

II.

Извѣстно, что съ самыхъ первыхъ временъ христіанства александрїйскіе патріархи имѣли обыкновеніе опредѣлять окружнымъ посланіемъ точное время празднованія св. пасхи. Потому ли, что Египетъ считался вообще страной, болѣе другихъ знакомою съ астрономіею, или потому, что періодическія измѣненія Нила заставляли египетскихъ ученыхъ наблюдать съ большею точностію теченіе планетъ, во всякомъ случаѣ, обязанность возвѣщать вѣрующимъ о важнѣйшемъ христіанскомъ праздникѣ, повидимому, составляла преимущество патріаршей катедры Египта. Евсевій упоминаетъ уже въ своей церковной исторіи (VII, 20) о пасхальныхъ посланіяхъ Діонисія, 13-го александрїйскаго патріарха. Первый вселенскій Соборъ никейскій, постановивъ общее правило о времени празднованія пасхи, возложилъ на епископа александрїйскаго обязанность опредѣлять ежегодно самый день свѣтлаго праздника. Въ одномъ посланіи св. Льва великаго, папы римскаго, заключается объ этомъ положительное свидѣтельство: «попеченіе о семъ», говоритъ св. Левъ, «св. отцы возложили на епископа александрїйскаго» ². Такимъ образомъ, въ день Богоявленія ³, александрїйскій патріархъ разсылалъ къ епископамъ своего патріархата и во все египетскіе монастыри окружное посланіе для возвѣщенія вѣрнымъ начала и конца св. сорокадвѣнадцатидневныя.

Понятно, что св. АѦанасій, бывший на никейскомъ Соборѣ главнымъ защитникомъ православія, заботился въ точности исполнить долгъ, возложенный отцами на александрїйскаго

¹ Подъ слѣдующимъ заглавіемъ: *The festal letters of Athanasius, discovered in an ancient Syria version and edited by William Cureton, chaplain in ordinary, to the Queen, assistant keeper of manuscripts in the British museum. London, 1848.*

² *Omniem hanc curam alexandrino episcopo delegarunt sancti patres.*

³ *Peracto epiphaniarum die*, по словамъ Кассіана. *Collat. X, c. 1.*

патріарха. Двадцать пасхальныхъ посланій, въ недавнее время открытыхъ въ нитрійскомъ египетскомъ монастырѣ, служатъ тому непреложнымъ доказательствомъ, и хотя продолжительность епископства великаго святителя (328—373 г.) заставляетъ предполагать, что онъ написалъ бѣльшее число ихъ, но уже и тѣ посланія, которыя нынѣ находятся въ рукахъ нашихъ, вознаграждаютъ отчасти потерю остальныхъ.

Каждое изъ этихъ посланій заключаетъ въ себѣ двѣ части: въ первой содержится увѣщаніе къ точному и непреложному соблюденію поста св. четыредесятиницы и къ пасхальному причащенію, его вѣщающему; во второй заключается распредѣленіе самаго времени, въ которое должны быть выполняемы эти великія обязанности христіанской жизни.

Изъ сказаннаго видно, что пасхальныя посланія св. Аѳанасія александрійскаго имѣютъ прежде всего цѣль практическую. Они посвяты большею частію характеръ бесѣдъ, въ формѣ пастырскихъ окружныхъ посланій. Св. Аѳанасій начинаетъ обыкновенно радостнымъ воззваніемъ. Праздникъ пасхи приближается: его святительское сердце сорадуется духовному веселію своей паствы. Онъ старается раскрыть вѣрующимъ внутренній смыслъ великихъ таинствъ христіанства, которыя онъ разсматриваетъ въ особенности со стороны вліянія ихъ на нравственную жизнь христіанина. Принимая точкою исхода ветхій Завѣтъ, онъ указываетъ на іудейскую пасху, какъ на символъ Пасхи христіанской. Это противоположеніе въ особенности представляетъ ему обильный источникъ для собесѣдованія съ паствою. Должно полагать, что къ этому вынуждало нерѣдко св. Аѳанасія великое число іудеевъ, обитавшихъ въ Александріи. Св. Аѳанасій съ изумительнымъ искусствомъ схватываетъ точки соприкосновенія и различія, существующія между новымъ и ветхимъ Завѣтомъ. Его тонкій и проникающій умъ безъ труда угадываетъ духовный смыслъ малѣйшихъ подробностей обрядоваго закона Моисеева. Отсюда эти примѣненія столько же

новыя, сколько и обильныя, извлекаемыя имъ изъ св. Писанія, и хотя однѣ и тѣ же мысли довольно часто повторяются въ разсматриваемыхъ нами посланіяхъ, но нельзя безъ живѣйшаго удивленія читать эти строки, въ довольно краткомъ увѣщаніи заключающія изложеніе всехъ обязанностей христіанской жизни.

Само собою разумѣется, что пренія о вѣрѣ, кипѣвшія вокругъ св. Анастасія, находятъ себѣ отголосокъ въ его посланіяхъ. Многія изъ нихъ принадлежатъ къ самому тревожному періоду его жизни. Обстоятельства не всегда позволяли ему выполнять то, на чтó онъ смотрѣлъ, какъ на важный долгъ своего служенія; при всемъ томъ, онъ исполнялъ его всякій разъ, какъ только могъ сообщаться съ своей паствой. Въ примѣръ этого можно указать на четвертое пасхальное посланіе, писанное изъ лагеря императора Константина, къ которому онъ ѣздилъ для оправданія себя отъ обвиненій, изведенныхъ на него мелетіанами. Вотъ въ какихъ выраженіяхъ онъ извиняется въ медленности, съ которою возвѣщаетъ народу своему о наступленіи великаго праздника.

«Пишу вамъ не въ обычное время, возлюбленные, но надѣюсь, что вы простите мнѣ за это промедленіе, по причинѣ продолжительности пути и болѣзни, меня поразившей. Я не хочу, однако же, откладывать долге, чтобы возвѣстить вамъ о празднованіи пасхи, какъ къ тому побуждаетъ меня долгъ мой. И какое время можетъ быть благоприятнѣе, чтобы воспѣть гимнъ освобожденія, какъ не то, когда постыженные враги наши должны подвергнуться суду Церкви? Какая минута удобнѣе, чтобы воззвать вмѣстѣ съ Израилемъ, побѣдившимъ Фараона: *«поимъ Господу, славно бо прославился; коня и всадника вверже въ море»*.

Въ другомъ мѣстѣ, какъ, на примѣръ, въ девятнадцатомъ пасхальномъ посланіи, онъ благодаритъ Бога за избавленіе свое отъ гоненія. Возвратившись изъ втораго изгнанія и принявъ участіе въ сардинійскомъ соборѣ, патриархъ съ торжествомъ вступаетъ въ Александрію. Жители города, вопреки

ухищреніямъ приверженцевъ Арія и Мелетія, ни на минуту неизмѣнявшіе въ вѣрности своему пастырю, выходятъ къ нему на встрѣчу и дѣлаютъ ему восторженный пріемъ, описанный св. Григоріемъ Назіанзинимъ въ надгробномъ словѣ Аѳанасію. Проникнутый чувствомъ признательности, патріархъ александрійскій восклицаетъ въ началѣ посланія:

«Благословенъ Богъ, Отецъ Господа нашего Иисуса Христа! Такое начало приличествуетъ нашему посланію. Ибо словами Апостола должны мы возблагодарить Господа за то, что Онъ воззвалъ насъ изъ отдаленной страны и даровалъ намъ возможность возвѣстить вамъ о святыхъ дняхъ, согласно принятому обычаю. Ибо время праздника приближается, братія мои, и самый праздникъ недалеко. Не звукомъ трубъ подобаешь возвѣстить о семъ, какъ во дни завѣта древняго. Самъ Спаситель провозглашаетъ о томъ устами Павла: *Христосъ заклася за насъ, агнецъ пасхальный*. Это нашъ христіанскій праздникъ, это не торжество язычниковъ.....»

Но, что особенно бросается въ глаза въ пастырскихъ поученіяхъ св. Аѳанасія, посылаемыхъ къ вѣрнымъ изъ мѣстъ отдаленныхъ или близкихъ, это заботливость, съ которою великій святитель старается предостеречь ихъ отъ заблужденій Аріевыхъ. Здѣсь онъ неистощимъ. Тѣсная рама пасхальныхъ посланій не позволяла ему, конечно, развитъ вполне этихъ великихъ вопросовъ, подобно тому, какъ онъ это дѣлаетъ въ прочихъ твореніяхъ. Но частые намеки на ухищренія ерестиковъ показываютъ, какъ постоянно онъ объ этомъ заботился. Иногда онъ даже съ силою возстаетъ противъ безумцевъ, которые, по словамъ его, *умерщвляютъ Слово, раздираютъ ризу Христову, искажаютъ лице Его*. Въ этомъ отношеніи особенно замѣчательно десятое посланіе, относящееся ко времени возвращенія патріарха изъ трирскаго заточенія (въ 336 году). Здѣсь причины непопложенія Слова, въ опроверженіе мнѣній аріанъ, изложены съ необыкновенною ясностію.

«Сынъ Божій пострадалъ, дабы сдѣлать иѣкогда безстрастною природу человѣческую, въ немъ пострадавшую; Онъ

сошелъ съ неба, чтобы насъ возвести на небо; Онъ восхотѣлъ родиться, какъ человѣкъ, дабы пріобрѣсть наши сердца; Онъ принялъ на себя тѣлную плоть нашу, дабы вложить въ нее начало безсмертія; Онъ осудилъ Себя на помощь, дабы намъ даровать силу; однимъ словомъ, Онъ сдѣлался человекомъ, дабы возрожденное имъ человѣчество снова ожило, восторжествовавъ надъ смертію.»

Эти великія мысли, подробнѣе развитыя св. Афанасіемъ въ *словѣ о вселющеніи*, повторяются почти во всѣхъ его пасхальныхъ посланіяхъ. Но не одинъ только догматъ о воплощеніи *Слова* святитель александрійскій старается выѣдрить въ свою паству. Онъ попеременно касается всѣхъ вопросовъ христіанскаго ученія. Вотъ какъ выражается онъ о вселенствѣ Церкви, въ одиннадцатомъ посланіи:

«Какое счастье, братія мои, видѣть, какъ одна и та же молитва, одно и то же благодареніе повсюду возносятся къ Отцу щедротъ, видѣть каволическую Церковь распространенною по всей землѣ, видѣть поклоненіе Богу, совершаемое въ одно и то же время и одинаковымъ образомъ. Кто не почувствуетъ въ себѣ волненія при такомъ зрѣлищѣ и кто не возжелаетъ предаться всецѣло Богу?»

Съ небольшою ясностію св. Афанасій опредѣляетъ происхожденіе и причину ересей. Онъ сильно настаиваетъ на необходимости преданія для сохраненія чистаго ученія.

«Еретики», пишетъ онъ во второмъ пасхальномъ посланіи, «правда, читаютъ священное Писаніе, но они нисколько не принимаютъ во вниманіе толкованія святыхъ. Видя въ нихъ только преданія человѣческія, они не признаютъ ихъ авторитета; въ этомъ-то и заключается ихъ заблужденіе.»

Нельзя искать въ этихъ посланіяхъ яснаго изложенія догмата о дѣйствительномъ присутствіи тѣла и крови Христовой въ таинствѣ евхаристіи. Извѣстно, съ какою осторожностію первенствующая Церковь излагала это великое таинство въ писаніяхъ, назначавшихся для всеобщаго употребленія. Нельзя, однакожъ, не сознаться, что св. Афанасій из-

лагаеть его на столько ясно, сколько это дозволяла тогдашняя дисциплина Церкви. Всѣ его увѣщанія къ пасхальному причащенію очевидно направлены къ этой цѣли. Если бы возможно было предположить причащеніе чисто символическое, единеніе только образное: то непрестанныя противоположенія между пасхою христіанскою и пасхою іудейскою не имѣли бы никакого значенія; между тѣмъ, патріархъ александрійскій постоянно противопоставляетъ одну другой, какъ тѣнь тѣлу, какъ образъ дѣйствительности, какъ пророчество событію. «Мы не вкушаемъ уже», говоритъ онъ въ концѣ четвертаго посланія, «плоть агнца, но собственную плоть Спасителя, который говоритъ намъ: *примите, ядите и пейте, сіе есть тѣло Мое; сіа есть кровь Мои*. Сямъ-то спасительнымъ хлѣбомъ, питая душу нашу, мы поистинѣ воспразднуемъ пасху Христову.» Эти и подобныя выраженія весьма часто повторяются въ пасхальныхъ посланіяхъ св. АѦанасія, такъ что, собственно говоря, ихъ можно назвать разентіемъ этой главной, господствующей въ нихъ мысли.

Чтобы дать читателямъ полное понятіе объ этихъ посланіяхъ, приведемъ здѣсь и самую форму, въ которой возвѣщалось вѣрующимъ о времени начала и конца св. сорокадесятиницы и днѣ празднованія пасхи. Распредѣленіе этихъ дней находится въ концѣ каждаго посланія. Вотъ заключеніе десятаго.

«Мы начнемъ постъ сорокадесятиницы 19 числа мѣсяца мшира (13 февраля), постъ пасхальный 24-го числа мѣсяца фаменота (20 марта, въ понедѣльникъ страстной недѣли). Мы окончимъ его 29 числа того же мѣсяца (25 марта), въ субботу вечеромъ. За тѣмъ мы будемъ праздновать день воскресенія (св. пасху) и наконецъ вступимъ въ семинедѣльный періодъ времени, заключающійся между праздниками пасхи и пятидесятницы.»



**Издательство православной
богословской литературы
“АКСИОН ЭСТИН”
(Санкт-Петербург)**

Книги издательства “Аксион эстин” — это православные исследования, удачно сочетающие высокий научно-академический уровень и доступную форму изложения. Они будут интересны и полезны преподавателям и студентам богословских и гуманитарных ВУЗов, православных духовных академий и семинарий, всем верующим, желающим лучше понять христианское вероучение.

Посетите наш сайт в интернете по адресу:

www.axion.org.ru

На сайте:

- подробная информация о новоизданных книгах;
- возможность бесплатной загрузки большого количества электронных книг по богословию, библеистике, патрологии, которые легко читать на компьютере или распечатать на принтере;
- возможность заказать книги для доставки по почте (в том числе и электронные книги, которые высылаются на компакт-дисках).

Ваши вопросы и пожелания направляйте, пожалуйста, по электронной почте: **info@axion.org.ru**