

Библейско-богословская коллекция
Серия «СВЯТООТЕЧЕСКИЕ ТВОРЕНИЯ»

Свт. Димитрий Ростовский

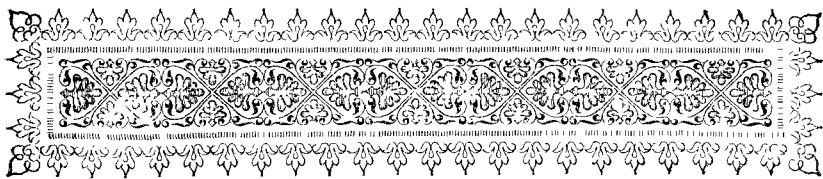
**СЛОВО
В ДЕНЬ УСПЕНИЯ
ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦЫ**

Странник, 1891, № 8, с. 436-460

© Сканирование и создание электронного варианта:
издательство «Аксион эстин» (www.axion.org.ru), 2009

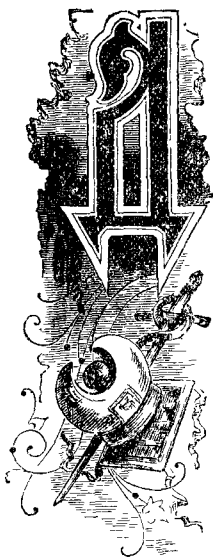


Санкт-Петербург
Аксион эстин
2009



НЕИЗДАННОЕ СЛОВО

св. Димитрія митрополита Ростовскаго.



АВНО уже біографы святителя Димитрія Ростовскаго и бібліографы литературы единогласно отмѣчали, что до насъ дошли далеко не всѣ проповѣди этого святителя, особенно изъ тѣхъ, которыя были сказаны имъ въ Малороссіи. Изъ малороссійскаго періода дѣятельности св. Димитрія литературѣ извѣстны только пять проповѣдей, да около ста пятнадцати, говоренныхъ имъ въ Великороссіи. Какое ничтожное количество, а между тѣмъ извѣстно, что святитель Димитрій, въ продолженіи двухъ лѣтъ (отъ 1675 г. мая 23—1677 г. іюня 30), состоялъ въ официальной должности «казнодѣя» (проповѣдника), при кафедральномъ Черниговскомъ соборѣ, гдѣ съ большимъ успѣхомъ исполнялъ это званіе. Также и во все послѣдующее время служенія въ Малороссіи святитель ревностно возвѣщалъ слово Божіе съ церковной кафедры и, еще до прихода въ Великороссію (въ 1701 г.), создалъ себѣ славу «дѣломъ и словомъ искусѣйшаго проповѣдника». (См. 1-е предисл. къ сент. кн. Ч. Миней). Въ бытность свою въ Великороссіи, святитель Димитрій неопустительно при каждомъ Богослуженіи въ воскресные и праздничные дни предлагалъ и поученія, и, когда даже бывалъ болѣнъ, заставлялъ произносить составленныя имъ поученія кого-либо другаго. И вотъ отъ такого то ревностнаго проповѣдника осталось лишь около 120-ти поученій!

Допуская, что нѣкоторыя изъ нихъ могли быть утрачены, мы все же склонны думать, что многія проповѣди святителя Димитрія не извѣстны литературѣ лишь потому, что ученые изыскатели до-

сёлѣ мало прилагали стараній къ тому, чтобы извлечь изъ подъ спуда старыхъ книгохранилищъ и внимательно пересмотрѣть находящіеся тамъ драгоценныя сборники твореній св. Димитрія Ростовскаго. Невниманіе это развѣ отчасти можетъ быть объяснено трудностью разыскиванія рукописей въ различныхъ мѣстахъ служенія св. Димитрія, а также и тѣмъ обстоятельствомъ, что литература располагаетъ уже достаточно большимъ наличнымъ количествомъ твореній этого святителя, сдѣлавшихъ имя его незабвеннымъ и славнымъ для отечества.

Къ такимъ забытымъ сборникамъ относится и сборникъ, принадлежавшій библіотекѣ Новгородскаго Софійскаго собора, теперь хранящійся въ библіотекѣ С.-Петербур. Духовной Академіи подъ № 1283. Сборникъ этотъ былъ еще извѣстенъ нашему высокоученому іерарху, митрополиту Евгенію Болховитинову († 1835 г.). Въ своемъ Словарѣ историч. о писат. дух. чина (ч. I, стр. 131, СПбургъ 1827 г.) митр. Евгеній указывалъ, что въ этомъ сборникѣ находится до 30-ти не изданныхъ поученій святителя Димитрія, а въ особой своей запискѣ онъ далъ и каталогъ этихъ не изданныхъ поученій (см. кн. св. Димитрій митрополитъ Ростовскій, стр. 107—108, М. 1849 г.), съ присовокупленіемъ нѣкоторыхъ, въ то время не изданныхъ, статей другихъ авторовъ. Къ числу доселѣ не изданныхъ поученій св. Димитрія относится и напечатанное ниже слово на Успеніе Пресвятыя Богородицы занимающее въ сборникѣ лл. 236—248.

Опредѣлить съ точностью время происхожденія этого сборника довольно трудно, такъ какъ особыхъ помѣтъ объ этомъ въ самомъ сборникѣ нѣтъ, если не считать сомнительной надписи на корешкѣ: «сочиненъ 179 годъ». (Не 1709-й ли годъ, когда умеръ святитель Димитрій?). Можно думать, что сборникъ былъ заведенъ въ началѣ XVIII в. для собранія твореній св. Димитрія, а затѣмъ постепенно былъ пополняемъ статьями другихъ авторовъ. Въ сборникѣ на 529-ти листахъ заключается 80 статей, писанныхъ въ большинствѣ крупною скорописью, изъ которыхъ до 60—творенія св. Димитрія, частію изданныя, частію не изданныя; послѣднихъ можно указать отъ 10—12 словъ и поученій, которыми и можетъ быть отчасти восполнено сравнительно не большое число проповѣдей св. Димитрія ¹⁾. Замѣчательно въ сборникѣ то, что статьи и поученія, принадлежащія св. Ди-

¹⁾ Одно изъ этихъ словъ нами уже издано: на праздество пресвятыя Богородицы Казацкія. (Странникъ за май м. 1891 г.).

митрію, не отмѣчаются его именемъ; исключеніе составляютъ лишь четыре статьи, имѣющія подписи о принадлежности ихъ святителю. Это явленіе, почти обычное въ древнихъ спискахъ твореній св. Димитрія, служитъ яснымъ свидѣтельствомъ той общезвѣстности, какою пользовались послѣднія въ русскомъ обществѣ.

Для того, чтобы обосновать, по нашему мнѣнію—несомнѣнную, принадлежность св. Димитрію похвального слова на Успеніе пресвятыя Богородицы, нѣтъ особенной нужды распространяться о внутреннихъ свойствахъ и способѣ построенія проповѣдей святителя. Тотъ, кто хорошо знакомъ съ его твореніями, легко найдетъ въ разсматриваемомъ словѣ отображеніе характеристическихъ чертъ, которыми отличаются проповѣди св. Димитрія Ростовскаго.

При внѣшней искусственности и витѣватости построенія, въ духѣ южно-русской проповѣди XVII в., слово на Успеніе, подобно всѣмъ другимъ проповѣдямъ св. Димитрія, согрѣто глубокимъ чувствомъ искренняго благочестія и священной настроенности и дышетъ горячею любовью проповѣдника къ изображаемому и похваляемому имъ лицу св. Богоматери. Въ «словѣ» ясно сказались встрѣчаемая у св. Димитрія широта и смѣлость взгляда, основательное и глубокое знакомство автора съ св. Писаніемъ и святоотеческими твореніями. Проповѣдникъ съ замѣчательнымъ искусствомъ обращается въ широко раздвинутыхъ рамкахъ намѣченной темы, мастерски справляется съ знакомыми ему образами и сравненіями и стройно доводитъ рѣчь до конца; рѣчь вездѣ живая, хотя и не безъ полонизмовъ. По формѣ изложенія слово на Успеніе весьма близко напоминаетъ слово на Рождество Христово (ч. 3, стр. 309—325, изд. 1818 г.).

По своему содержанію и отдѣльнымъ выраженіямъ слово на Успеніе не стоитъ особнякомъ отъ другихъ проповѣдей св. Димитрія, и въ нихъ можно найти элементы разсматриваемаго слова. Для сравненія возьмемъ слово въ субботу 5-ю похвальную вели поста (ч. 2, стр. 50—59), гдѣ также прославляется пресвятая Богородица. Вопросая здѣсь: «есть ли пресвятая Дѣва отъ числа (евангельскихъ) мудрыхъ дѣвъ», святитель отвѣчаетъ: «есть, ибо ю учителя церковніи, отъ нихъ же Андрей Критскій нарицаеть ю мудрою Дѣвою», а затѣмъ продолжаетъ: «приндите убо здѣ пять евангельстии дѣвы мудріи, сей единой, паче всѣхъ премудрѣйшей, въ нейжеи сокровища премудрости и разума Божія суть сокровенна, поклонитесь»... (стр. 51). Это и слѣдующее за тѣмъ разсужденіе о свойствахъ мудрости св. Дѣвы весьма близко

подходить къ тому, что есть и въ словѣ на Успеніе ¹⁾. На стр. 52-ой слова въ суб. похвальную читаемъ: «воистинну удивительный той премудрости Божія пиръ необычный, паче же обычаемъ чловѣческимъ противный. Во чловѣцѣхъ аще кто до сытости или чрезъ насыщеніе объется, а ктому вина уніется, то и останнаго ума избудеть и оглуѣеть, и мулрый обюродѣеть. Нѣкій въ отечникѣ старецъ извѣстилъ о себѣ»... и пр. Все это почти по буквѣ тождественно съ тѣмъ, что заключается и въ словѣ на Успеніе. Обращаетъ на себя вниманіе то, что запрещеніе св. ап. Павла (Еф. V, 18) упиваться виномъ св. Димитрій приводитъ въ обоихъ словахъ лишь въ свободной и вмѣстѣ глубокой передачѣ текста, говоря, что въ винѣ заключается то, что съ разума сводить. Текстъ изъ пр. Захаріи (IX, 17) тамъ и здѣсь приводится по переводу Вульгаты, какимъ пользовался св. Димитрій неоднократно (см. Лѣтопись его, I отд. стр. 180 разсужденіе о тяжести грѣха; то же ч. I, діаріи, письмо къ Стефану Яв. отъ 1708 г.). Въ словѣ на Успеніе читаемъ: «простите премудрин херувими и уступите, а дайте перво у маестату, у престола Божія, мѣсто премудрѣйшей служебницѣ Божіей, пресвятой Дѣвѣ»... Подобное находимъ въ словѣ на Рождество Христово (ч. 3, 310): «цѣлый хоръ херувимскій, котораго число несказанно, тысящи тысящъ... уступили должность свою единой Дѣвицѣ, пречистой и преблагословенной Дѣвѣ Маріи»... Разсужденія автора слова на Успеніе о тщетѣ служенія Богу изъ лицемѣрія, тщеславія или выгоды, подробно, но въ тѣхъ же чертахъ развиты св. Димитріемъ въ Розыскѣ (см. ч. 3, гл. III, л. 6; гл. IV, л. 9; изд. М. 1745 г.). Разъясненія о томъ, что такое «эмпирейское небо», о которомъ упоминается въ словѣ на Успеніе, можно найти въ сочиненіяхъ св. Димитрія: ч. 3, стр. 248 и 316.

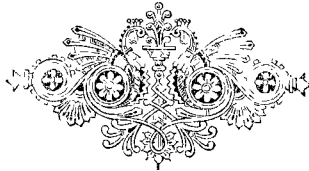
По разсмотрѣніи всѣхъ этихъ данныхъ, внѣшнихъ и внутреннихъ, должно заключить, что слово на Успеніе пресвятыя Богородицы принадлежитъ именно святителю Димитрію Ростовскому.

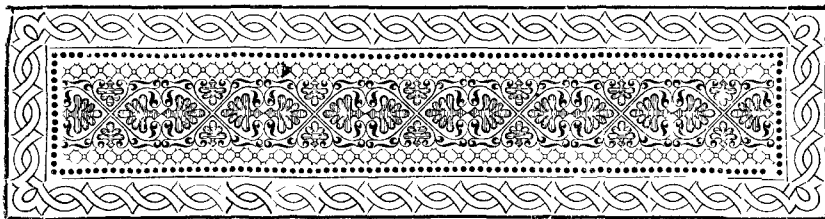
Къ какому времени относится оно? Отвѣтъ отчасти даетъ сама рукопись. Въ надписаніи слова стоитъ: «въ монастырѣ Печерскомъ». Если допустить, что слово на Успеніе произнесено св. Димитріемъ въ Кіевскомъ Печерскомъ монастырѣ, то всего вѣроятнѣе это было въ 1684 или 1685 г., когда святитель Димитрій, по приглашенію Варлаама Ясинскаго, поселился въ Кіево-

¹⁾ Для краткости мы не будемъ приводить изъ него параллельныя мѣста, а лишь изъ какого-либо одного изъ сравниваемыхъ словъ.

печерскомъ монастырѣ. А такъ какъ въ монастырь этотъ святой Димитрій пріѣхалъ въ концѣ Апрѣля 1684 г. и здѣсь скоро погрузился въ работу надъ Ч. Минееми, то вѣрнѣе будетъ предположеніе, что слово на Успеніе составлено имъ не въ этомъ году, а въ слѣдующемъ, т. е. въ 1685 г. Во всякомъ случаѣ, за раннее происхожденіе этого слова говорить сходство его по построению съ словомъ на память Иннокентія Гизеля, произнесенное св. Димитріемъ въ 1685 г. февраля 24 дня. (Въ издаваемомъ словѣ мы иногда измѣняли неустойчивое въ рукописи правописаніе и указали мѣста св. Писанія и богослужбныхъ книгъ, встрѣчающіяся въ словѣ).

Вл. Нестеровъ.

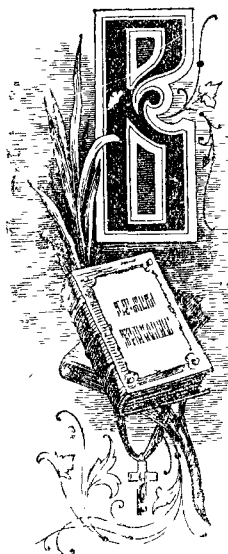




С Л О В О

Св. Димитрія Ростовскаго на день успенія Пресвятыя Богородицы, сказанное въ Печерскомъ монастырѣ, 15-го августа.

~~~~~  
*Собереть пшеницу свою въ житницу свою.*  
Мат. III. 12. Лук. III. 17.



ВЪ МѢСЯЦѢ Серпнѣ (то есть въ августѣ), въ самый часъ или въ самое время пожатія, когда въ полѣ пожатые класы въ снопы вяжутъ, въ житницы собираютъ, въ стоги складываютъ, Господь небесный Свою также съ поля собрахъ преизбраннѣйшую мысленную пшеницу и въ житницы горнія съ веселіемъ нынѣ провождаетъ. „А село есть мѣръ“ <sup>1)</sup>, глаголетъ Евангеліе; поле (нива) есть свѣтъ сей, или житіе краткое на свѣтѣ, пшеница праведніи; коласы добрая ихъ дѣла, заслуга; жатва кончина житія; серпъ долгъ естества смертный; всего того правитель и владѣтель Богъ. И Богъ не коснѣтъ во управленіи жатвою: „Отецъ Мой дѣлаетъ и Азъ дѣлаю“ <sup>2)</sup>, Христось глаголетъ. Нива Его собственная пречистая и преблагословенная Дѣва, о которой церковь (вѣщаетъ) <sup>3)</sup> „класъ прозябшая Божественный,

<sup>1)</sup> Мат. XIII, 38.

<sup>2)</sup> Іоан. V, 17.

<sup>3)</sup> Слова „вѣщаетъ“ въ рукописи нѣтъ и мы вставляемъ его для ясности.

яко нива неоранная явѣ<sup>1)</sup>. Тая нива чрезъ шестьдесятлѣтнее<sup>2)</sup> житія своего время родила класы преизобильныя, пшеницы небесныхъ житницъ достойныя. Опредѣлилъ тогда благій Господь Богъ жатвѣ настоящей день сей августъ 15, изводитъ дѣлателей на жатву Свою; ангельскіи лики, зане ангели суть жатели, собирають преизбраннѣйшую отъ всѣхъ родовъ земныхъ пшеницу, преизбраннѣйшую отъ всѣхъ родовъ Богородицу, и тоя услуги собирають съ земли и въ житницы провождаютъ пренебесныя; а собирають и провождаютъ соборомъ славою, зане тоя славятъ усненіе власти и престолы, начала и господствія, силы и херувимы и страшная серафимы. На тое собраніе и мы пойдѣмъ.

Убогая въ Виолеемѣ вдовица Руѣ, услышавши, что добрый человекъ Воозъ собираетъ жатву, рече къ Ноеминѣ, свекровѣ своей: „да иду убо на ниву и соберу класы вслѣдствующи“<sup>3)</sup>.

Въ день Успенія пречистыя, преблагословенныя Дѣвы Маріи не та изобильна Воозова жатва: собирають мысленную пшеницу небо и земля, триумфующая (торжествующая) и воюющая церковь; небо собираетъ Богородичны услуги, земля пользы; торжествующая церковь собираетъ ей торжества, воюющая собираетъ похвалы. А мы что? Руѣ убогой уподобимся, грядѣмъ на ниву и соберѣмъ класы послѣдующіи.

Нива, яко глаголется, есть шестьдесятлѣтнее житіе пречистыя Богородицы, имѣющая своя бразды, своя части, на которыхъ класы ея добриіи надъ всѣхъ святыхъ Богу пріятнѣйшая дѣла. Пойдѣмъ же на тую ниву умомъ нашимъ, хотя позади всѣхъ послѣдующи и оставшіися класы высокихъ ея титуловъ, чрезъ богоугодная дѣла добродѣтельно сотворенныя, въ пользу нашу соберѣмъ и во единъ снопъ: я краткою бесѣдою, а ваша побожность любовнымъ слушаніемъ, свяжемъ и въ тойже церковныхъ похвалъ положимъ стогъ. Не до всей пресвятаго житія Богородичины нивы, которая неудобъ

<sup>1)</sup> Кан. благод. ко пресв. Богородицѣ, пѣснь 3, стих. 1.

<sup>2)</sup> Въ рукописи стоитъ „десятолѣтнее“—очевидно по ошибкѣ списчика и нѣсколько ниже время земной жизни пр. Богородицы опредѣляется 60-ти лѣтнимъ періодомъ.

<sup>3)</sup> Руѣ. II, 2.

зрима и ангельскими очима, не до всей высокихъ и неизреченныхъ ея добротъ жатвы тушй серпъ ума моего и ведомѣтельная глаголанія рука дерзаетъ, но токмо до пяти опредѣляется браздъ зѣло изобильныхъ, якоже во акаѳстѣ читаемъ: „радуйся, браздо, растящее гобзованіе“ 1), а на нихъ до пяти класовъ, въ число пяти литеръ, въ преблагословенномъ имени Маріиномъ обрѣгающихся.

Въ началѣ приступимъ до первыя пресвятаго ея житія бразды или части, которая начинается отъ дому святыхъ, праведныхъ родителей Іоакима и Анны и идетъ чрезъ церковь Соломонову, а терминъ (срокъ) ей обрученіе. Тая бразда израстила изрядный колосъ, ибо чрезъ дванадесять лѣтъ на мѣстѣ необыкновенномъ, пбо во Святая Святыхъ никому невходномъ, ибо за внутреннею завѣсою растила младую отроквицу, предъ вѣки Богови въ Матерь предлзбранную, пречистую Дѣву Марію. Таковой той бразды класъ утитулуемъ преизбраннымъ (пречестнымъ) титуломъ съ святымъ Андреемъ Критскимъ, титуломъ, начинающимся отъ первыя въ преблагословенномъ имени Маріи литеры М: *мудрая Дѣва*; такою Андрей святыи въ похвальномъ своемъ словѣ титулуеть. *Мудран Дѣва*. Что Андрее святыи! Не погрѣшимъ, когда ю и на высочайшемъ мудрости поставимъ степени, нарекли ю мудрѣйшею и премудрѣйшею Дѣвою, яко тую, которой надъ всѣхъ ббольшую придаетъ мудрость церковъ сицевыми словами: „радуйся, Премудрости Божіей пріятелище! Радуйся, премудрыхъ превосходящая разумъ!“ 2) Предстаните сѣмо пять евангельскіи мудріи дѣвы и сей мудрѣйшей Дѣвѣ, яко Госпожѣ своей, достойную честь воздайте, но и вы другія пять буи сѣмо пріидите, да мудрости научитесь.

Тая мудрая, премудрости Божія полная Дѣва, сущи класомъ хлѣба животнаго и лозою грозда зрѣлаго („Богородице, ты еси лоза истинная, возрастившая намъ плодъ живота“), а въ сіе ея жатвенное время, кончины своей управляющи жатву, тогда собственный столъ ради безумныхъ уготовляетъ: „уготова свою трапезу, ...созывающи съ высокимъ проповѣ-

1) Ср. акаѳ. пресвятой Богородицѣ, икосъ 3-й.

2) Акаѳ. пресвятой Богородицѣ, икосы 2-й и 9-й.

даніемъ:... иже есть безумень, да уклонится ко мнѣ: и требующимъ ума рече: приидите, ядите мой хлѣбъ, и пійте вино, еже растворихъ вамъ. Оставьте безуміе<sup>1)</sup>, якобы глаголющи: снѣдайте хлѣбъ пзъ колоса, пійте, пійте лозовинное и пзбудете безумія, а примпте разумъ Премудрости.

Дивный той банкетъ (пиръ) необычный, паче же обычаемъ чловѣческимъ противный: въ чловѣцѣхъ, аще кто до сытости или чрезъ пресыщеніе объяется, а къ тому вина уніется, то и остатного разума пзбудеть, сглушѣеть и мудрый объюродѣеть.

Нѣкій во Огечникѣ старецъ извѣстилъ о себѣ, яко умѣяше изусть всю Библию съ толкованіемъ, а егда наѣлся хлѣба чрезъ мѣру, всегда позабылъ и яко никогда ничего не читалъ. А виномъ и св. апостоль ушвалися не повелѣваетъ, сказующи въ немъ то, что съ разума сводить<sup>2)</sup>. Мудрой сей Дѣвы хлѣбъ и вино не таковой силы (матеріал), не таковыхъ злыхъ нравовъ: кого накормитъ, напоитъ, не глупства безуміе даетъ, но разуму, мудрости научитъ. Сила бо того вкушенія и питія есть родити кровь чистую, дѣвственническую, якоже предлагола Захарія пророкъ, глаголющій: „что доброе ея и что красное ея, развѣ пшеница избранныя, и вино родящее дѣвы“<sup>3)</sup> Гдѣ вино нечистоту родитъ, а здѣ самая отъ вина чистота, дѣвство. „Вино родящее дѣвы“: а дѣвы воистинну не буія, но мудрыя; какова мати, такови и дщери; мудрая матерія винная, мудрое вино, мудрое питимство; и того ради, иже есть безумень, да уклонится къ пей, да ясть ея хлѣбъ и піеть вино, чесого ради и буій нѣкогда умудрится. И мудрій, и буій класъ сей есть мысленный. Обыдемъ окрестъ и побожнымъ любленіемъ обымемъ, умная очеса вперимъ, пользу изъ него источимъ, мудрости научимся.

Иосифъ ветхозаконный, когда Фараону сонъ о видѣнныхъ класахъ изрядно истолковалъ и о собраніи многой пшеницы и житвицъ исполненія здраво рассудилъ, абіе его царь по-

<sup>1)</sup> Притч. IX, 2—6.

<sup>2)</sup> Ср. Еф. V, 18.

<sup>3)</sup> IX, 17 по Иероним. переводу. Въ рукоп. ошибочно дано вмѣсто „избранна“ „избранныхъ“.

ставилъ всему Египту строителемъ, начальникомъ князей и старцовъ своихъ ученикамъ ему, наказати князи его, яко себе, и старцы его умудрити.

Гдѣ твоими высокими достоинствами, мысленная пшеница, яко класами избранными житницы небесныя, и благодѣяніи твоими, питательнице наша, яко самую пшеницею житницы церковныя, духовно наполняющіеся видимъ, отдаемъ тебѣ сами въ науку, мудрая Дѣво, твоими учениками быти хотимъ, да накажеша насъ, да умудриши насъ, яко Іосифъ Египетскій князи и старцы.

Учитъ мудрая Дѣва не словомъ, но дѣломъ, собою, прикладомъ своимъ; какоже, посмотримъ. На которомъ мѣстѣ, въ которой браздѣ той добрый класъ дѣвическаго ея житія изращенъ? Въ церкви, во алтарѣ, на такомъ святѣмъ мѣстѣ, которое Святая Святыхъ наречено, гдѣ богоугодніи токмо людие входили. Поучайся же и познавай всякъ, яко добраго дѣла и посвѣщенія добродѣтелей много можетъ святое мѣсто и съ свято пожившими людьми содружество.

Два были вожди и учителя людей: Моисей и Іисусъ Навинъ, той извелъ изъ Египта, сей провелъ въ землю обѣтованную. Щастливъ той, который изъ тяжелой работы Египетской и самъ вышелъ, и другихъ извелъ; но благополучнѣйшій той, который до земли обѣтованной и самъ вниде и прочихъ съ собою введе. Чесо же ради великій угодинокъ Божій Моисей не получилъ отъ Господа Бога того благополучія, котораго заслужилъ Іисусъ Навинъ, домышляюся тайнства?

Отколь Моисей началъ житіе свое? Отъ царскаго двора, отъ придворной службы, отъ свитской политики, отъ роскоши и пѣствованія въ палатѣ царской, вмѣсто сына дщери царицы: „возмужавшу отроцати, введе его (дошлища) ко дщери Фараоновъ, и бысть ей въ сына“ 1). А сынъ Навиновъ отколь житіе свое начинается? Отъ побожности, отъ прилѣжанія къ церкви Божіей, глаголющу Писанію: „слуга же Іисусъ сынъ Навинъ юноша не исхождаше изъ храма Господня“ 2).

Да вѣси, Моисее святыи, яко въ землю обѣтованную не

1) Исх. II гл., 10 ст.

2) Ibid. XXIII гл., 11 ст.

внидеши, понеже юношество твое испразднилъ еси на службѣ свитской; а тебѣ, Навиновъ сыне, входъ благополучный, зане отрочество твое провождалъ еси на службѣ Божіей, не исхождаше изъ храма Господня.

Изрядно тое разсуждаетъ Амвросій святыи, глаголющій: не исхождаше изъ храма юноша, егда старцы издалече стояще Божіихъ трепетаху чудесь, и въ лѣпоту (юноша) въ такового возрасте мужа, да воспятить быстрины рѣчныя и речеть: да станетъ солнце и ста солнце. И еже Моусеови возбранено есть, сей единъ избрался ввести люди въ землю обѣтованную; оваго же честнѣйша, сего же благополучнѣйша сиче святое мѣсто, Господень храмъ пощастиль Навинову сыну.

Что убо покажетъ съ богобоязливими людьми содружество, еже въ добродѣтель челоуѣка управляетъ? Лоть примѣръ: удивлятися подобаетъ его добродѣтелемъ, яко посредѣ беззаконнѣйшихъ людей въ Содомѣ живши, добродѣтели своя, святости своя не погубиль.

О коликъ въ немъ изобильно святость была вооруженна, яко тую ни мало не вредили страстнии беззаконія примѣры! Свидѣльствуютъ видѣвшіи отуду, яко воспятася при благоугодномъ челоуѣкѣ Авраамѣ и отъ него изъ отрочества въ добродѣтелѣхъ упражняся. Разсужденіе то святаго Златоустаго, глаголющаго сиче: праведнаго Лота на толики добродѣтели верхъ возведе дружество, еже имѣ съ патриархомъ Авраамомъ, и то въ немъ дѣйствова, яко (въ Содомѣ) слѣдамъ онаго послѣдоваше; вси беззаконнаго того града нечистоты добродѣтелей Лотовыхъ не повредили, понеже изъ младости оныхъ научилъ отъ святаго Авраама. Таково дружество съ боюгодными.....

Пречистая и преблагословенная Дѣва Марія юностный вѣкъ свой проходила на святомъ мѣстѣ, не исхождаше изъ храма Господня, между людьми свято пожившими: ибо между архіереами. Въ каковую же чрезъ тое возрасла силу, смотримъ: воспятила быстрины рѣчныя, совершенно потопись иссушиша, яко Моусей море, потопись грѣха первороднаго, который собиралъ души и неповинныхъ, царствова смертію и надъ не согрѣшившими, по подобію преступленія Адамова; той потопись она прешла немокрыми ногами, непорочное за-

чатіе и рожденіе имѣвши <sup>1)</sup>, и тако народъ людскій (родъ человѣческій) пзъ самага пучины тоя дна изведе на сухо. Потопъ преиде душа наша, воду непостоянную, а преиде руководствомъ мудра вождя, пречистыя Дѣвы: той празднують людіе твоя, вины прегрѣшеній избавльишяся. Удержала солнце сильнѣе, неже Исусъ Навинъ: той матеріальное, то есть чувственное, а сія мысленное Солнце правды, Бога; той противу Гаваона, а сія въ дѣвической пречистой утробѣ; той на нѣсколько часовъ, дондеже людіе Израилевы отмстиша врагомъ своимъ, а она на девять мѣсяцовъ. Что глаголю на мѣсяцей девять! На 33 лѣта, дондеже до конца врагъ діаволь былъ побѣжденный. И Лота такожде праведнаго не осталася святынею: той во единомъ злонравномъ градѣ, а пречистая Дѣва во всемъ мірѣ, въ злѣ положенномъ, непорочнаго своего не повредила житія. Весь міръ яко терніе; она едина въ немъ яко рожа, кринь посредѣ тернія; весь міръ яко блато, она въ немъ едино злато; весь міръ яко море, горькими водами наводненное, огорченное, она едина въ немъ рѣка водъ сладкихъ, горести не причастна.

Повѣдають извѣстніи, что есть въ мори нѣгдѣ нѣкая рѣка, которая чрезъ море поперекъ течеть, а никогда водъ своихъ сладкихъ (знать то чудомъ особливимъ Божиимъ дѣется) съ морскими горькими водами не смѣшаетъ, и не можетъ море рѣки тоя прервати и водъ ея своими смѣшати. Воспоминаеть тое святой Григорій Назіанзинъ въ своихъ виршахъ или стихахъ, въ которыхъ дѣвствующихъ законы полагаетъ; а тыя его риемы или вирши имѣются еще:

Обрѣтается рѣка чрезъ море текуща,  
 Воды сладки съ горькими не смѣсны имуша.  
 И мощно черпсти съ моря сладку воду.  
 Рѣку ону навкаиры улучать-ли когда?  
 Тое святой Назіанзинъ.

<sup>1)</sup> Ученіе о непорочномъ зачатіи и рожденіи пресвятой Дѣвы Маріи, усвоенное изъ католическихъ системъ Богословія, раздѣлялось многими южно-русскими учеными XVII в. и въ одню время даже самимъ святителемъ Димитріемъ Ростовскимъ. Патриархъ Іоакимъ сурово укорялъ (1689 г.) Кіево-печерскаго архимандрита Варлаама Ясинскаго, по благословенію котораго была издава трехмѣсячная книга Ч. Миней св. Димитрія, про водившаго мысль въ „словѣ на Рождество пресвятой Богородицы“ о несп-

Житіе каждого изъ насъ въ мірѣ семъ есть яко рѣка: „яко рѣка изліяся“ <sup>1)</sup>, Давидъ глаголетъ; а рѣка сладкая святыи крестъ положенный, егда въ самое горькое страстей мірскихъ впадаемъ море и сладость свою погубляемъ.

Великий ты, Дифире, и многихъ напаяешь, егда же приидешь въ море, ни мало знатенъ еси и водъ твоихъ никто и до устъ принести восхоцеть: абіе будешь невкуснымъ, сланнымъ, горькимъ, съ морокими водами сланными, горькими смѣшавшемся. Великими есть рѣками вы, которіи усилюете, тщитесь Богови работати; о васъ въ небеси Богослову во откровеніи глаголютъ: „воды, яже видѣлъ еси... народы суть“ <sup>2)</sup>, и того ради на васъ ничего: скоро огорчае<sup>3)</sup>. Прикасайся пеклъ очернится ею, со строптивымъ развратишися. Щастливая (благополучная) рѣка, чрезъ море плывущая, а съ моремъ не смѣшающаяся; щастливый рабе Божій, посредѣ міра живущій, а съ міромъ не общающійся, яко Лоть посредѣ беззаконниковъ.

Таковою струею или источникомъ мысленно, таковою рѣкою была мудрая Дѣва. Пречистая преблагословенная Марія чрезъ море міра житія своего теченіе имѣла, а приобщилася ли мало нѣчто грѣховной страсти мірской? Никако же. Вкушаетъ тѣхъ безгрѣшнаго житія ея сладчайшихъ водъ Духъ Святыи, и яко въ преизбраннѣйшемъ нектарѣ (въ дражайшемъ питіи) услаждающій въ Пѣсняхъ Пѣсней глаголетъ: „вся добра еси ближняя моя и порока нѣсть въ тебѣ“ <sup>4)</sup>.

Немокренными ногами сынъ Ниввинъ переходитъ Иорданскія струи; непогрѣшительнымъ святости нравомъ Лоть ходитъ посредѣ Содомы; непорочно пречистая Дѣва житіе свое провождаетъ, живущи (въ тѣлѣ) въ міре посредѣ рода строптива и развращенна; а начало того отъ храма Господня, ихъ съ

---

рочною ея зачатіи и рожденіи (см. Ч. Мин. за сент. 2-е предисловіе). Эта мысль проглядываетъ и „въ сказаніи о введеніи пресвятой Богородицы“ во храмъ (см. Ч. Мин. за ноябрь, 21-е число). Впослѣдствіи св. Димитрій отказался отъ этой мысли.

<sup>1)</sup> Псал. XXI, 15.

<sup>2)</sup> Апок. XVII, 15.

<sup>3)</sup> Выраженіе: „и того ради на васъ ничего: скоро огорчае“ является отрывочнымъ и мало понятнымъ; вѣроятно здѣсь что либо пропущено.

<sup>4)</sup> IV, 7.

святыми содружества. А нынѣ входитъ уже во обѣтованную страну небесную съ радостію и насъ, яко мудрая Дѣва, уподобленіемъ своимъ и мѣсть святыхъ, храмовъ Господнихъ, всегда прилѣжати и съ святыми соруководствовати учить: кто на таковыхъ браздахъ время житія своего провождаетъ, разсѣваетъ, израстетъ абіе избраннымъ класомъ и яко пшеница Христова въ горнюю житницу соберется. Учить мудрая Дѣва своимъ уподобленіемъ и чистоты, а чистоты сугубой: и внѣшней и внутренней, тѣлесной и душевной. О ней Духъ Святыи въ Пѣсняхъ Пѣсней глаголетъ <sup>1)</sup>: чрево твое стога пшеничный, затворенный въ кринахъ <sup>2)</sup>. Стога пшеницы знаменуетъ отъ нея рожденнаго Христа, рекшаго: „Азъ есмь хлѣбъ“ <sup>3)</sup>, „аще зерно пшенично, падши на землю, не умреть, то едино пребываетъ“ <sup>4)</sup>, Который или единъ есть Лицемъ, или насыщеніемъ всѣхъ изобильнымъ, якобы стога пшеницы и величайшій, всѣхъ бо насыщаетъ довольно: „отверзаеши руку Твою, и исполняеши всякое животно благоволенія“ <sup>5)</sup>, „отверзшу Тебѣ руку, всяческая исполнятся благодати“ <sup>6)</sup>. Кринны знаменуютъ непорочное пресвятая Дѣвы дѣвство. Здѣ разсудити подобаетъ, чесо ради, плодъ дѣвическій Духъ Святыи описуючи, излагаетъ въ единственномъ числѣ <sup>7)</sup> единого пшеницы стога, дѣвство излагаетъ во множественномъ числѣ кринь, лилей? Единъ стога у нея пшеницы, яко родила единого Христа; кринны же чистоты не едны. Глаголетъ о ней св. Епифаній: Дѣва бѣ <sup>8)</sup> не точю тѣломъ, но и духомъ; чистота тѣла то кринъ единый, чистота духа то кринъ другій <sup>9)</sup>. Христось (посредѣ) между дѣвствомъ пречистая Ма-

<sup>1)</sup> Слово „глаголетъ“ пѣтъ въ рукописи.

<sup>2)</sup> VII, 2.

<sup>3)</sup> Иоан. VI, 35.

<sup>4)</sup> Иоан. XII, 24.

<sup>5)</sup> Псал. CXIV, 16.

<sup>6)</sup> Псал. CIII, 28.

<sup>7)</sup> Въ рукописи нѣтъ слова „числѣ“, а вмѣсто: „единственномъ“ стоитъ: „единственной“. Такое чтеніе по рукописи является весьма сомнительнымъ и мы восстанавливаемъ по параллели съ послѣдующимъ текстомъ рѣчи.

<sup>8)</sup> Вѣрнѣе „баше“, какъ дано это выраженіе во II-ой ч. соч. св. Димитрія Ростовскаго стр. 58 (Изд. 1818 г.).

<sup>9)</sup> Въ рукописи послѣдняя мысль дана не сполна и видимо не точно; здѣсь стоитъ лишь: „чистота тѣла то кринъ другій. Повтореніе въ парал-

тере Свояе виѣшнимъ и влутреннимъ, тѣлеснымъ и душевнымъ, яко стога пшеницы между кринами. Гдѣ крянь едины токмо, гдѣ едины тѣло соблюдается чисто, а духъ произвольномъ ствасть (ненотребствуеть), тамо пшеницы Христа не взышешь не токмо стога, ниже единого благодати Его зерна. Изрядно то едины отъ учителей разсуждаетъ: не глаголетъ писаніе: стога въ кринѣ, но „криняхъ“, двохъ ради кривовъ дѣвства: единого, иже влутрь, въ приложеніи духа, другаго же, иже виѣ, тѣла нерастлѣніе; прочее же безъ крина влутренняго кринѣ виѣшній ничтоже есть, ибо безпроизволеніемъ духа тѣла нерастлѣніе <sup>1)</sup>...

Таковаго разума отъ мудрои Дѣвы научившися, приимемъ класъ ея съ бразды первыя житія ея (части) и держимъ въ руцѣ забывенныя памяти нашей, дондеже къ тому другіи приберемъ класы и въ нихъ цѣлый снопъ соберемъ, и съ первыя житія Богородичины бразды пойдемъ до другія. А тая есть въ кровѣ Іосифовѣ, въ домѣ Іосифовѣ: начинается отъ Соломоновой церкви, а конецъ ея въ Вплосемѣ въ вертепѣ, при нивѣ старыя Саломіи пребывательницы Вплосемской. Тая бразда родила славный высокія добродѣтели Маріины класъ, начинающійся отъ другія въ преблагословенномъ ея имени литеры А: *агница Христова*.

Сице титулуютъ ю святыи Германъ и святыи Георгій Никодимскій въ своихъ словахъ, а особливо святыи Іоаннь Дамаскинъ, въ словѣ 1-мъ на Рождество ея, глаголющій сице: агница, изъ нея же Пастырь во овцу облечеса. И во аканѣстѣ читаемъ: „радуйся, агнице, рождающая Божія Агнца“ <sup>2)</sup>. Но о пречистая Дѣво, не безсловесныхъ, но словесныхъ и

---

дѣи словъ: „то кринѣ“ перенесло взоръ списчика на конецъ словъ св. Елифанія, почему первая часть предложенія осталась не законченною. Цолный текстъ возстановляемъ на основаніи одного рукописнаго отрывка нашего (борника, гдѣ эти слова приводятся сполно. (Рукопись, л. 292 на обор.).

<sup>1)</sup> Въ рукописи мысль эта не докончена и послѣ слова „нерастлѣніе“ написано изъ предыдущаго: „прочее же безъ крина влут“. По снесеніи этой мысли съ другими мѣстами твореній св. Дмитрія, ее можно передать такимъ образомъ: „ибо безпроизволеніемъ духа тѣла нерастлѣніе *суетно* есть, или: *нѣтъ чистота*“. (См. ч. III, стр. 110).

<sup>2)</sup> Кан. благод. ко пр. Богородицѣ, пѣснь 3-я, стих. 2.

умныхъ тварей пріяла еси именованія! Ты еси достойна, годна, тебе бо, вси вкупѣ церковныи совокупившесе учителя титуловали ангеломъ единымъ вышшимъ паче прочихъ ангеловъ, всѣхъ царицею, яко херувимовъ честнѣйшую, серафимовъ славнѣйшую; достойна воистинну. Но егда ю агницею титулуютъ, тѣмъ наипаче достоинство показываютъ, царскую ея надъ ангелами корону изъясняютъ; абіе изречется устами оное слово: агнице рождшая Агнца.

Здѣ приходитъ на помысль крѣпость и сила, и слава, и царство онаго Агнца, о Которомъ святыи Богословъ повѣдуетъ: „всяко созданіе еже есть на небеси, и на земли и подъ землею, и на моріи яже суть, и сущая въ нихъ, вся слышахъ глаголющая: сѣдѣющему на престолѣ и Агнцу благословеніе и честь, и слава, и держава во вѣки вѣковъ“ <sup>1)</sup>. Тако повѣдуютъ, что левъ надъ всѣми звѣрми царь и сильныи медвѣди и лютыи пардусы силою трепещутъ. Но Агнецъ, сѣдѣющій на престолѣ, не токмо надъ звѣрми, но и надъ всѣмъ сотвореніемъ, еже на небеси, и на земли и подъ землею, царствуетъ; и ангели и люди Ему кланяются, и всякая тварь Ему повинуется. Откуда же сему Агнцу таковая сила? Откуда всемогущая власть?

Вопросимъ святаго Иринея, въ томъ разсужденіи бесѣдующаго тако: никто же инъ можаше отверсѣти книгу Отчу, ниже видѣти ю, развѣ Агнецъ закланныи, „яко (незлюбивъ есть) грѣха не сотвори и лествъ не обрѣтѣся во устѣхъ“ <sup>2)</sup>, и да познаемъ сіе, яко Агнца на толико высокое царство, достоинство возвышаетъ, яко незлюбивъ есть. Самое Его незлобіе чинитъ царемъ, и всякое созданіе, еже на небеси и на земли, съ низайшимъ Ему поклоненіемъ подстпается подъ ноги: яко незлюбивъ есть.

Егда пречистую и преблагословенную Дѣву святіи выше воспомяновенніи отцы агницею титулуютъ, уготовляетъ ей всеподданство все сотвореніе: небо уготовляетъ ей царскую изъ звѣздъ корону, ясную изъ солнца порфиру, прекрасный изъ мѣсяца подножокъ. Херувимы будите ей престоломъ, серафимы

<sup>1)</sup> Апок. V, 13.

<sup>2)</sup> 1 Петр. II, 22. Ср. Ис. LIII, 9.

присутствуйте ей рабски яко монархинѣ, всѣ ангелы яко царицѣ своей должный поклонъ отдайте и все созданіе приидите, принадлейте, поклонитесь ей, глаголющи: благословеніе, честь и слава пречистой, преблагословенной Дѣвѣ Маріи, яко агница есть, яко незлобива есть, яко грѣха не сотвори, яко лествица не обрѣтается во устѣхъ ея. Самое ея агничество всесильною Владычицею поставляетъ, самое незлобіе царствомъ ю коронуетъ, и нареци ю агницею тожде есть, еже бы нареци и ангеловъ царицею; чрезъ незлобіе, чрезъ дѣвическую чистоту вѣчнаго царствія свѣтитъ корона.

Тая непорочная агница изъ церкви Соломоновой до дому праведнаго мужа, святаго Іосифа, бывши провожденна, своимъ незлобіемъ обратила на себе очи Бога Отца, глаголющаго: „на кого призрю, токмо на кроткаго и смиреннаго, и трепещущаго словесъ Моихъ“ <sup>1)</sup>.

Подобилася Богу Сыну, глаголющему: „усердны насъ сотворила еси сестро наша, невѣсто, усердны насъ сотворила еси во единомъ отъ очію твоею“ <sup>2)</sup>, то есть въ чистомъ твоёмъ сумнѣніи, въ которомъ, яко въ чистомъ оцѣ, нѣсть праха; то око свѣтлочиная совѣсть, на которое смотритъ Богъ, ибо человекъ зреть на лице, а Богъ зреть на сердце, на совѣсть.

Приближилася тая незлобивая агница Богу Духу Святому, глаголющему: „незлобивии и правии прилѣпляхуся Мя“ <sup>3)</sup>, а прилипляяйся Господеву единъ есть духъ съ Господемъ“ <sup>4)</sup>.

Тако Богу во Троицѣ незлобіемъ своимъ агническимъ, якобы златымъ руномъ, приближившись, созываетъ къ себѣ небесныхъ жителей: архангелъ Гавріилъ спускается, и небыстрымъ летѣніемъ въ кровь Іосифовъ тщаниемъ предста безплотный; вслѣдъ за нимъ Богъ Слово со Святымъ Духомъ, а Богъ Отецъ любезно („такъ бо возлюби мѣръ, яко и Сына Своего далъ есть“ <sup>5)</sup>), на тое съ высоты славы Своея зрѣй, благоволишь <sup>6)</sup>. Веселится небо, земля удивляется: небесная лю-

<sup>1)</sup> Ис. LXVI, 2.

<sup>2)</sup> Пѣсн. пѣсн. IV, 9 (По изданію времени Алекс. Михайл., 1663 г.).

<sup>3)</sup> Псал. XXIV, 21.

<sup>4)</sup> I Кор. VI, 17.

<sup>5)</sup> Іоан. III, 16.

<sup>6)</sup> Отсюда въ рукописи начинается другой почеркъ, близкій къ полууставу, тогда какъ предыдущее написано крупною скорописью.

бовію веселяхуся и земная со трепетомъ ужасалася, егда пресвятый гласъ найде на тя, Богородице. О сило незлобія агническаго и достоинства дѣвическаго, чесога удостоишися чрезъ твою чистоту, незлобива! Посемъ пришедши къ мѣсту „домомъ хлѣба“ именуемому, то есть въ Вифлеемъ, бываетъ единымъ класомъ жизненнымъ: ово же издаетъ на свѣтъ, яко класъ, зерно пшенично, Христа, ово же рожденному изъ нея Агнцу стаеетъ пшеничною пажитію. Видяи Сего, яко Агнца непорочна, во чревѣ Маріинѣ упасшася, облабызаеетъ тя сердечною любовію. О одушевленный, агническимъ незлобіемъ украшенный, класе! А тую твою благополучную въ Вифлеемѣ бытность глубоко въ сердцѣ нашемъ, яко сѣмя пшеничное, всѣваемъ и вкореняемъ во всегдашнее бытіе и незлобія твоего хотя послѣднѣйшую часть могли воскресити и той послѣдовать!

Отъ Вифлеема начинается третія бразда пречистаго Богородична житія и идетъ чрезъ Египеть, изъ Египта въ Назаретъ возвращается и досязаетъ уже подъ гору Елеонскую. Тая бразда израстла не малый намъ класъ, начинающійся отъ третіей въ преблагословенномъ ея имени литеры Р: *раба Господня*; а тѣмъ сама еще прежде, во время благовѣщенія, себе утигулова, когда рекла ко ангелу: „се раба Господня, буди мнѣ нынѣ по глаголу твоему“<sup>1)</sup>, или еще отъ дѣвства своего, отъ тріехъ лѣтъ рожденія своего, введена бывши въ церковь, уже работала Богови. Обаче<sup>2)</sup> особенными услугами начала Ему работати, егда Его нетлѣнно рождши, пеленами поевивала, пѣствовала въ Назаретѣ отроческій Его вѣкъ, даже до мужескаго возраста честнымъ воспитаніемъ руководствовала, трудами рукъ своихъ, по умертвіи святаго Іосифа, себѣ и Ему пищу и одежду приобрѣтала. Въ тое время властно была раба Господня, кромѣ работы духовныя, телѣснѣ рабскую Ему услугу съ матернимъ должнымъ любленіемъ воздающи. „Раба Господня“: работа Господеви собственная въ писаніи святомъ многочастнѣ изображается чрезъ херувимовъ. Іезекіиль пророкъ видѣлъ, что домъ Божій окруженъ былъ

<sup>1)</sup> Лук. I, 38.

<sup>2)</sup> Послѣ слова „обаче“ въ рукописи стоятъ „нѣкто“,—слово не имѣющее мѣста въ рѣчи.

херувимами: „и херувими стояху окрестъ дому... Изыде слава Господня отъ непокровеннаго дому, и възыде на херувимы. И въздвигоша херувимы крила“ <sup>1)</sup>. И егда Богъ приазалъ Моусею содѣлати Себѣ храмъ свидѣнія, весь той храмъ повелѣлъ украсити херувимами, пободія херувимовъ да будутъ окрестъ, и въ храмѣ свидѣнія, и въ церкви Соломоновѣ, кромѣ тѣхъ двохъ и надъ кивотомъ завѣта; и егда зриши въ люди, по стѣнамъ, по дверемъ, по столнамъ, по завѣсамъ и опонамъ, всюду множество было видѣти херувимовъ изображенія <sup>2)</sup>; а се на знаніе присутствующаго присно Бога, съ раболѣпно предстоящими Ему херувимами. И аще у Господа Бога вси ангели суть раби служачіи Ему, предстоящіи Ему („не вси ли суть служебнии души“) <sup>3)</sup>, херувимы суть предѣломъ особливѣи: инѣи ангели посылаются на служеніе по писанному: „во служеніе посылаемѣи“ <sup>4)</sup>, а херувимы прочіимъ неотступны. Ангели пойдите, людей храните; архангели грядите, благовѣстите; господствія грядите, царствіями языковъ управляйте; силы на брань; власти на сотвореніе чудесъ; прочіи лики до надлежащихъ себѣ служеній пріимитесь; а херувимы при покои Божіи стойте: „херувимы стояху оденую дому Его“ <sup>5)</sup>, маестать благочинно прилѣжите, непрестанно носите. Сѣдѣй на херувимѣхъ, „възыде на херувимы и летѣ: летѣ на крилу вѣтренню“ <sup>6)</sup>, и Той всегда бже въ храмѣ Господни, гдѣ была неотлучна слава Господня: „исполнь славы храмъ Господень“ <sup>7)</sup>. Множествомъ подобій херувимскихъ былъ украшенъ храмъ, зане херувимскимъ служеніемъ играждается <sup>8)</sup> Богъ къ людямъ; и кто хочетъ Ему добръ послужити, поработати, имѣетъ той работати по подобію херувимовъ. Тако о тріехъ отрокахъ, въ печи Вавилонской Богу работавшихъ, воспѣваетъ церковь: отроцы въ печи хе-

<sup>1)</sup> Иезек. X. 3. 18—19.

<sup>2)</sup> Исх. XXV, 19—20, XXVI, 31.

<sup>3)</sup> Евр. I. 14.

<sup>4)</sup> Ibid.

<sup>5)</sup> Иезек. X, 3.

<sup>6)</sup> Псал. XVII, II.

<sup>7)</sup> 3 Царств. VIII, 11. Ср. Исх. XL, 34 и 35.

<sup>8)</sup> Слово „играждается“ является совершенно непонятнымъ, и мы затрудняемся исправить эту, повидимому, ошибку списчика.

рувимы подражаю. А по херувимски Богу работати како? Херувимъ, по словеси Августина, съ еврейскаго языка знаменуетъ множество разума; тако кто хоцетъ Богови служити по херувимски, имѣетъ работати Ему разумно, мудрѣ, а не глупо; суть бо нѣкоторіи, отъ нихъ же и азъ могу быти, которіи служатъ Богови не разумно, но зѣло суетно. Служити ли, кто безумствуетъ, а безумствуетъ зѣло: постится, молится, но не весьма для Самого Бога, но или ради суетныя отъ людей похвалы, яко да видѣнъ будетъ человекъ, или аще укрется людскаго ока, самъ обаче въ себѣ, во умѣ своемъ, тщеславить и святымъ быти мнится, мняйся быти нѣчто, ничтоже сый! Тако буй не по херувимски, не разумно Богу работаегъ. Суть нѣщии, которіи Богу служатъ аще и не тщеславія ради, ни для каковаго мнѣнія о себѣ, для своя однако прибыли и пожитку, дабы ему было то небесно награждено, а не для Самого Бога; и тая служба не херувимска, но человекъска, не по множеству разума херувимска, но по самолюбію человекъскому, себѣ наипаче желаетъ, себе наипаче любить, неже Бога. Таковое служеніе есть зѣльно наемническое, яко наемникъ того ради владущему служить, дабы мзды отъ господствующаго воспріяти; а херувимское служеніе, яко служить Господеву по множеству разума, разумно, мудрѣ, не ради своя каковыя прибыли, не ради тщетной на земли похвалы, не ради небснаго награжденія: „что ми есть на небеси, и отъ тебе что восхотѣхъ на земли“ <sup>1)</sup>, не ради Самого токмо единого Бога, ради любви Его божественныя: то служеніе особнѣйшее Богу весьма пріятное, зане по множеству разума, по херувимски. Таковое служеніе сотворяетъ раба въ чинѣ сына, достоинство даетъ ему сыновнее, яко и ангели, работающіи Господеву по множеству разума, сынами Божіими именуются, по писанному: „придоша сынове Божіи предстати предъ Господемъ“ <sup>2)</sup>. Такъ и служащій Богови человекъ по херувимски мудрѣ, любве ради божественныя, а не себе ради, стается сыномъ Божіимъ, зане Бога, яко истиннаго Отца своего, любить.

<sup>1)</sup> Псал. LXXII. 25

<sup>2)</sup> Іов. I, 6.

Но обратимся до истинныя рабы Господни, до пречистыя Дѣвы Маріи, въ себѣ глаголющія: „се раба Господня“. Тая како служила Господеву? Простите премудрїи херувими и уступите, а дайте перво у маестату, у престола Божїя, мѣсто премудрѣйшей служебницѣ Божїей, пресвятой Дѣвѣ, которая не токмо по херувимски, но и надъ херувимовъ особнѣйшею своею службою угодила Ему по множеству разума, любящи Его всею душою, всѣмъ сердцемъ и всѣмъ помышленїемъ; любила всею душою разумнѣ, всѣмъ сердцемъ сладчѣ, всѣмъ помышленїемъ непрестанно, любви ради Его божественныя, а не своего ради коковаго сластолюбія и прибыли.

Ближайшии къ Божїю престолу съ своимъ раболѣпнымъ предстоанїемъ херувими, но отъ нихъ ближайшая пресвятая Дѣва, о которой Дамаскинъ св. глаголетъ: вся чертогъ Духа, вся близъ Бога. Между Богомъ и херувимами раздѣляетъ божественная слава, между Богомъ воплощеннымъ и пречистою Дѣвою или въ утробѣ ея дѣвической которое могло быти раздѣленіе? Весь Богъ въ ней и она вся въ Бозѣ, вся чертогъ Бога, вся близъ Бога.

Херувими Богу неотступно, пречистая Дѣва когда же безъ Бога? Богъ съ нею и она съ Богомъ: сплнѣйшимъ союзомъ любви привязалася духомъ Богови естествомъ матерства. Такжеже ни Богу отъ нея, ни она отъ Бога когда разлучитися можетъ, всегда Ему неотступна. Херувими суть ли Богу престоломъ, носятъ ли на себѣ Бога? То престоль херувимскій Дѣва Богъ на лонѣ ея, на пречистыхъ рукахъ ея въ Вифлеемѣ, во Иерусалимѣ, во Египтѣ носится яко на крилахъ херувимскихъ. Престоль херувимскій есть Дѣва и все служеніе ея обоженному изъ нея Христу Богу, даже до возраста Его мужескаго; была херувимски, по множеству разума, мудра, зане любви неизреченныя, а еще матернея любви, служеніе было исполнено, и того ради изъ рабы Господней израсте въ дочь Бога Отца; тако о ней глаголется: дочь Божїя перворожденнаго, дочь превозлюбленнаго Отца превѣчнаго.

Толико высоко клась служенія рабы Господни, въ пѣствованїи кормленія отрока Божественнаго Христа, толико высоко выросла, яко сотворися дочерію Божїею. О аще бо и мы

научилися херувимски разумно служити Богови, воистинну бы за возлюбленныхъ чадъ были у Бога почтены!

Четвертая бразда пресвятаго Богородична житія на Голгоѣѣ подь крестомъ; а тая израстпла класъ високаго титула, начинающагося отъ четвертой въ преблагословенномъ имени Маріинномъ лятеры I: *источникъ жизни*. Тако Минія Іаннуаріа 27, пѣснь 9: „радуйся, златоструйный безсмертія источниче, истинную сладость проливающей“. Источникъ жизни на крестѣ Христосъ; источникъ жизни подь крестомъ Марія: Той гвоздьми, копіемъ ископанный: тая оружіемъ, предвозвѣщеннымъ отъ Богопріимца: „тебѣ же самой душу пройдетъ оружіе“ <sup>1)</sup>; изъ источника Христа текутъ потоки крове, изъ источника Маріи потоки слезъ. Оба тыи пресвятѣйшіи источники омывали блато грѣховъ нашихъ: свъ кровію, овъ слезами. Источникъ Христосъ во изліяніи своей крове приносилъ Богу Отцу о насъ жертву, „за ны пожресе Христосъ“ <sup>2)</sup>; источникъ Марія во изліяніи слезъ своихъ съ жертвою духа такожде стояла: „жертва Богу духъ сокрушень“ <sup>3)</sup>; а Богъ Отець, свыше на жертву Сына Своего призирающа, такожде смотрѣлъ и на жергву дщери Своея и желаемый, благодаримый, дабы милостивъ былъ намъ грѣшнымъ. „Пріидеть яко источникъ жатва твоя“ <sup>4)</sup>. Нынѣ на Голгоѣѣ совершенно исполнишася тая словеса: была тамъ една жатва грѣховъ нашихъ; „вземляй грѣхи міра“ <sup>5)</sup> терненное беззаконій нашихъ пожалъ поле и связавши въ снопы воспріимъ на рамена: „на тѣлѣ вознесе на древо“ <sup>6)</sup>. Была тогда жатва и всѣхъ совокупно трудовъ Христовыхъ на земли, спасенія ради нашего подъятыхъ, которые вси при скончаніи на крестѣ Христовѣ, совокупилъ, дабы вкупѣ съ Его страданьями презентовались Богу Отцу. При тѣхъ жатвахъ болѣзненныхъ пречистыя Дѣвы, которая присутствіемъ своимъ въ тяжчайшей бо-

<sup>1)</sup> Лук. II, 35.

<sup>2)</sup> 1 Кор. V, 7.

<sup>3)</sup> Псал. L, 19.

<sup>4)</sup> Притч. VI, 11. Въ рукоп. вмѣсто слова „жатва“ написано „жертва“ и эта же ошибка повторена непосредственно ниже.

<sup>5)</sup> Іоан. I, 29.

<sup>6)</sup> 1 Петр. II, 24.

лѣзни подавала нѣкоторое охлажденіе уязвленному спасенія нашего Дѣлателью, и была тая яко источникъ жатва.

Святый Григорій Неоксарійскій пресвятую Дѣву нареклъ источникомъ свѣта. Подобало бы на Голгоѣ, егда Солнце правды Христось позна смертный западъ свой, а темноты грубыя весь свѣтъ закрыли, тма бысть по всей земли, источникъ свѣта Марія стала подь крестомъ, дабы заходящу Солнцу свѣтила міру на Его мѣстѣ, яко свѣтопріемная свѣща, дабы тму просвѣщала, дабы Богу умершу не упаль свѣтъ, она свѣтѣніемъ своимъ удерживала. О свѣте нашъ, Богородице, просвѣщай тму нашу. О источниче жизни, оживляй душевную мертвость нашу!

Пятая остатная житія Богородична бразда отъ горы Голгооскія идетъ подь гору Елеонскую въ Геосиманію, ибо „отъ того часа поять ю ученикъ во свояси“ <sup>1)</sup>. Тая бразда возрастала класъ пречестнѣйшій особливия свѣтлости между святыми, въ тѣлѣ тогда бывшими въ церкви первенствующей; а дадимъ тому класу титулу изъ акаѳиста нынѣшняго успенскаго, начинающуюся отъ пятая остатнія въ благословенномъ имени Маріиномъ литеры А: *апостоломъ вънецъ*: тако бо во икосѣ 1-мъ чтется: „радуйся, апостоломъ пречестный вѣнче“. Понеже кончающіи класовъ собраніе, подобаетъ сотворити дожатіе, надлежитъ и сплести вѣнецъ изъ тѣхъ же класовъ.

По вольной страсти и смерти Господа своего, апостоли святіи, внемлемъ, были сѣтовательны: приходило имъ печаловаться съ плачущимъ пророкомъ: „разсыпая радость сердцеъ нашихъ, обратися въ плачь ликъ нашъ, спаде вѣнецъ съ главы нашея“ <sup>2)</sup>. Имѣли обаче печали отраду, зане въ живыхъ остала съ ними Мати Богородица ихъ, пречистая Дѣва, и она есть скорбящимъ радость.

По вознесеніи Господни, печалей, скорбей исполнени апостоли не мало; исполнишася словеса Христова: „въ мірѣ скорбь имѣти будете.... восплачетесь вы и възрыдаете, а міръ возрадуется, вы же скорбни будете“ <sup>3)</sup>. Во всехъ тѣхъ скорбныхъ печалехъ святымъ апостоломъ едина была утѣха, отрада,

<sup>1)</sup> Иоан. XIX, 27.

<sup>2)</sup> Плач. Іер. V, 15—16.

<sup>3)</sup> Иоан. XVI, 33. 20.

пребывающая въ тѣлѣ пречистая, преблагословенная Дѣва, на которую, по свидѣтельству многихъ, кто бы и скорбнѣйшій воззрѣлъ, веселія духовнаго исполнился: особливая нѣкая отъ нея исходила благодать, плачущія утѣшающая, скорбящія утѣшающая и увеселяющая, сѣтующія обрадующая, и была тогда въ первенствующей церкви Пресвятая Дѣва яко вѣнецъ радости.

Собралися на горницу въ Сіонѣ святыи апостоли, а посредѣ ихъ пресвятая Дѣва на вышшемъ мѣстѣ, яко вѣнецъ; отправляютъ соборныя молитвы, пресвятая Дѣва посредѣ ихъ, яко вѣнецъ; мещуть жребія на проповѣдь, поставляютъ діаконовъ, общее житіе устрояютъ, пресвятая Дѣва между ими, яко вѣнецъ, а вѣнецъ радости, въ скорбехъ утѣшающій.

Пояша убійцы святаго первомученика Стефана и въ юдоль Іосафатову, между Елеономъ и Іерусалимомъ лежащую, въ потокъ Кедрскій введоша, убійственныя руки возложивша, а пречистая Дѣва, отдалече на единомъ холмѣ стоящи съ святымъ Іоанномъ Богословомъ и на смерть его смотрящи, прилѣжный о немъ къ Сыну своему и Богу возсылала молитвы и то исправила, яко Христось, во отворенномъ стоящи небеси, показася побиваемому и умирающему святому Стефану.

Возложи Иродъ царь руцѣ озлобити нѣкія отъ церкви, уби Іакова брата Іоаннова мечемъ; а пресвятая Дѣва сама тѣлу его мученическому погребеніе отправляетъ, ко грому провождаетъ, душу его святую молитвами своими въ небо провождаетъ, предъ престолъ Божій поставляетъ.

Ввержень Петръ святой въ темницу; стража сильная приставлена, четыре четверицы воиновъ, а пречистая Дѣва, въ дому тезоименитства себѣ Маріи, матере Іоанновы, собравши первенствующую церковь, молитву за него возсылаетъ: „молитва же бѣ прилѣжно бываемая отъ церкви къ Богу о немъ“<sup>1)</sup>, умолила тое, что ангель Господень посланъ бысть извести Петра изъ темницы.

О яко могла святымъ апостоломъ житіемъ своимъ въ тѣлѣ! О koliko была благополучна первенствующая апостольская церковь, яко таковую въ скорбехъ ограду. въ трудахъ по-

<sup>1)</sup> Дѣян. XII, 5.

мощь, въ печалехъ утѣху, въ тѣлѣ между собою имѣли, яко едину собранію своему корону, яко единый трудомъ и болѣзнемъ своимъ вѣнецъ почести. Радуйся, апостоломъ пречестный вѣнче!

Въ таковую власть и честь между святыми апостолами, яко между избранною пшеницею, клась добродѣтели Богородичины возрастши, уже приближишася до благополучнаго своего пожатія, яко жатва есть житія окончаніе, серпъ долгъ естества смертный, класы добродѣтели, заслуги, жатели ангели.

Прешли, еще и лѣнливими тоскливаго ума стопами, ниву житія пречистыя Дѣвы Богородицы; присмотрѣлися есмы пяти великимъ высокимъ титуловъ класомъ ея и якобы краткимъ сказаніемъ нашимъ въ единъ снопь собрали; но неискусны, не красно сложены: не красна похвала отъ устенъ нечистыхъ; уступимъ искуснѣйшимъ умбюющимъ жателемъ, святымъ ангеомъ: ангели жатели. Въ пятнадцатое лѣто, по Господни на небо вознесеніи, бысть разсужденіе на эмпирійскомъ небѣ въ Троичномъ совѣтѣ препроводити отъ міра до премірныхъ обителей Богоматерь; а пречистая Дѣва въ самый той часъ на горѣ Елеонской обычны свои молитвы отправляетъ.

Посылается отъ маестату (отъ престола) Божія благовѣстникъ съ райскою вѣтвію, той же архангель Гавріилъ, который прежде Божіе съ неба на землю благовѣстилъ снисхожденіе, дабы благовѣстилъ пречистой Богоматери отъ земли на небо ея со славою восхожденіе. И единъ ли тую услугу управляетъ ангель? Не единъ, но какъ тогда, такъ и нынѣ бысть съ ангеломъ „множество вой небесныхъ“ <sup>1)</sup>, изъ которыхъ едини апостоловъ по воздуху восхищашу и, яко снопы изъ далекихъ низъ, изъ далечайшихъ земель въ домъ Богородичень, яко въ гумно и стогъ, сносятъ; другіе въ животныя книги Богородичина житія собираютъ великія ея добродѣтели, высокія достоинства, услуги, добръ уже престолу Божию извѣстныя и на небеси давно уже записанныя ради великія ея почести и похвалы во едино совокупляють, якобы клась съ браздъ пожинають, въ снопы связуютъ. И то есть

<sup>1)</sup> Лук. II, 13,

правда: зане при скончаніи всякаго человѣка дѣла его собираются и что кто посѣялъ, тое и пожнетъ. Доброе было сѣяніе благословеніе въ женахъ <sup>1)</sup>). Сѣющія, аще и было нѣкогда, яко слезами ходяще хождаху и плакахуся, метающе сѣмена своя, но о колико благополучная жатва: грядуще же прійдутъ, радостію вземлюще рукояти своя; сѣющія следами радостію пожнутъ.

На всѣ помяновенніи пресвятаго Богородичина житія бразды со всѣхъ ангельскихъ хоровъ исходили ангели соборами въ помощь на собраніе добродѣтельныхъ ея класовъ. Изъ первая бразды, гдѣ клась, титулованный *мудрая Дѣва*, ангели собираютъ класы ея ново на свѣтѣ зачатыхъ дѣвства обѣтовъ, ибо она первое въ женскомъ полу дѣвство начала и тое на вѣки Богови обѣщала. Изъ другія житія ея бразды, гдѣ клась, титулованный *агница Христова*, собираютъ класы: власти незлобіе агнчее, ибо незлобивымъ (яко же речеся) даеся высокая власть; силы собираютъ агнчую кротость ея; господствія агнчее ея незлобіе, смиреніе, за которое на всемірное владычество вознесена: „смиряй себе, вознесетя“ <sup>2)</sup>).

Изъ третіей бразды, гдѣ клась *раба Господня*, херувими собираютъ класы ея серафимскія любви къ Богу, которою подъ крестомъ стояла.

Изъ четвертыя бразды житія ея, гдѣ клась, титулованный *источникъ жизни*, собираетъ все человѣчество класы, источающія потоки слезными, съ которыми подъ крестомъ стояла и тму непросвѣтимуую, весь свѣтъ покрывающую, яко свѣтопріемная свѣща просвѣщала, источающа всѣмъ жизненный источникъ.

Изъ бразды пятыя (гдѣ клась *апостоловъ вѣнецъ*) <sup>3)</sup>, престолы собираютъ класы ея, въ первенствующей церкви достойны похвалы и почести, прилѣжная о всѣхъ попеченія, и все тое во едино собравши, совокупивши, снопь скорый удивительный учинили, въ житницу небесную съ радостію провождати пріуготовилися.

<sup>1)</sup> „Благословеніе въ женахъ“ вмѣсто „благословенная въ женахъ“.

<sup>2)</sup> Лук. XVIII, 14.

<sup>3)</sup> Поставленнаго въ скобахъ нѣтъ рукописи и мы прибавляемъ это по соотвѣтствію съ предыдущими наименованіями.

Счастлиное послѣди прѣходитъ скончанія дѣвическаго время. Грядеть Самъ всего свѣга Владыка съ высочайшаго маестата Своего, Хрисгосъ Господь свою божественною (и) <sup>1)</sup> челоувѣческою совокупностію, хотящи видѣти тое пожатіе; подвигнулося съ Нимъ и все Его многолюдетвіе (ассистенція): двадесять четыре сенатори востали изъ кресль (съ престоловъ) своихъ и п съ Царемъ своимъ и Богомъ въ шествіе уготовилися; подвигнулося, все небо, такъ что едва кто остается въ немъ; вси ликами, полками изъ вратъ <sup>2)</sup> небесныхъ, пространно отверстыхъ, псходятъ, весь воздухъ наполняютъ, къ дому Богородичну приближаются. И уже очевидно Богъ Сынъ къ Своей Богоматери приходящи сказуется и пресладкими Своими усты втается съ нею, яко же повѣствуетъ Сардійскій епископъ Мелетій: глаголетъ къ ней Господь: пріиди ближняя Моя, а она надши поклонися Господу Богу своему со многимъ благодареніемъ; подъемлетъ любезно Сынъ Матерь Свою пречистую, любезными словесы увеселяетъ. О колико радостно въ тос время пресвятая Дѣва повторила <sup>3)</sup> древнюю пѣснь свою: „величить душа моя Господа и возрадовася духъ мой“ <sup>4)</sup> и проч. и въ томъ пречистую и пресвятую свою душу въ рущѣ Сына и Бога своего со многою сладостію предаетъ. И сіе уже конецъ жатвѣ. Веселыя здѣ содѣваются пожатія, вѣнцевъ изъ тѣхъ класовъ соплетаегся не мало; изъ тѣхъ бо вѣнцевъ пресвятыхъ Дѣвы высокихъ благодать на всѣхъ изливается <sup>5)</sup> и всѣхъ вѣнчаеть, яко тою вси спасаются: „и спасеть Богородицею міръ“, церковь воспѣваетъ. Съ перваго класа *мудрой Девы* исплетается вѣнецъ всѣмъ дѣвствующимъ и хотящимъ чистоту хранити.

Со втораго класа *агницы Христовы* исплетается вѣнецъ незлобимымъ, кроткимъ, смиреннымъ.

Съ третіяго класа *рабы Господни* исплетается вѣнецъ всѣмъ рабомъ Божиимъ, вѣрно и разумно Богови работающимъ.

<sup>1)</sup> Въ рукописи нѣтъ союза „и“.

<sup>2)</sup> Въмѣсто слова „вратъ“ въ рукоп. стоитъ „браздѣ“, очевидно по ошибкѣ.

<sup>3)</sup> Въ рукописи стоитъ, „претворила“,—слово здѣсь не уместное.

<sup>4)</sup> Лук. I, 46.

<sup>5)</sup> Въ рукописи стоитъ „изливаєтъ“.

Съ четвертаго класа *источника жизни* сплетается вѣнецъ вѣмъ, исходяща водная изводящимъ отъ очесъ своихъ и плачущимъ сво въ воспоминаніи страстей Христовыхъ, ово о всѣхъ своихъ жалѣющимъ.

Съ пятаго класа *апостольскаго пречестнаго вѣнца* сплетается вѣнецъ вѣмъ, иже на властехъ, царемъ и архіере-емъ. „Радуйся, честный вѣнецъ царей благочестивыхъ; радуйся, честная похвало іереевъ благоговѣнныхъ“ <sup>1)</sup>. Но и самыи ты : класы въ снопъ при скончаніи Богородичномъ собраннии, вѣнчаются славою и честію по словеси апостольскому: „слава же и честь и миръ всякому дѣлающему благое“ <sup>2)</sup>. Обстоять одръ Богородицень святіи апостоли окрестъ; то вѣнецъ по писанному: „окрестъ вѣнецъ братіи“ <sup>3)</sup>. Окружаютъ лжи безплотныхъ умовъ: „подыша ю престоль и силы (кондакъ 12); окружиша начала и власти“, и то вѣнецъ. Самъ Христосъ надъ нею, яко вѣнецъ надъ главою. Исполнилось нынѣ, еже предрече пророкъ Исаіа: „въ той день будетъ Господь Саваоо вѣнецъ надежды, сплетенный славою“ <sup>4)</sup>. Но и душа пречистая пресвятая Дѣвы въ рукахъ Господнихъ, яко прекрасѣйшій вѣнецъ, по писанному: „будеши вѣнецъ дѣброты въ рущѣ Господни, и главизна царствія въ рущѣ Бога звоего“ <sup>5)</sup>. Таковыми обжинками провождается пшеница Божія, Дѣва пречистая, въ житницы горнія во гласѣ радованія и исповѣданія шума празднующихъ и представляется Троицному ма-стату, идѣже Богъ Отець словеса подобная Исаіаку глаголетъ: се воия дщери Моея, яко воия нивъ полныхъ, мнѣжество пше-нично <sup>6)</sup>. И тако Богъ въ Троицѣ Единный собралъ пшеницу Свою въ житницу Свою.

Иосифъ ветхозаконный повѣдуетъ нѣкогда сонъ свой бра-тіамъ своимъ: мнѣхомя средѣ поля вяжуще снопы, и ста мой снопъ прость, ваши же снопы окрестъ стояще клая-

<sup>1)</sup> Кан. благод ко пр. Богородицѣ, пкосъ 12-й

<sup>2)</sup> Рим. II, 10

<sup>3)</sup> Прем. Ис. с. Сир. I, 14.

<sup>4)</sup> XXVIII, 5.

<sup>5)</sup> Ис. LXII, 3. Въ текѣ по рукоп. слово „Богъ“ пропущено.

<sup>6)</sup> Ср. Быт. XXVII, 27—28.

хуся моему снопу. <sup>1)</sup> Толковано тое тако, что пмѣлъ Иосифъ дреметь быти, а братія ему пмѣли кланятися. Рѣша ему братія его: еда <sup>2)</sup> царсвѹя царствовати будещи надъ нами, и владыи владыти будещи надъ нами? <sup>3)</sup> И такъ послѣдн сотворплося.

Не равнымъ, но весьма вышпмъ содѣся способомъ со снопомъ добрыхъ дѣлъ Богородичнымъ: ста снопъ простъ поставленъ, той снопъ на честномъ мѣстѣ, одесную Божія престола: „предста шарца одесную Тебѣ“, <sup>4)</sup>; на мѣстѣ высокомъ: „воистинну вышши всѣхъ еси Дѣво чистая“, <sup>5)</sup> и царсвѹя царствуетъ надъ всѣми, и владычествѹя владычествуетъ надъ всѣми; небо и земля ей повинуются, почитаютъ. Кто хоцещи ишеницею Христовою быти, избери себѣ вси богоугодная любленія въ снопъ и постави предъ тѣмъ мысленнымъ снопомъ въ поклоненіе. Кланяются тому снопу снопы земныя ишеницы великія: царскою короною одѣянныя припадаютъ Маріи, кланяются архіереи, іереи, духовныи чинъ и мірскій, богати и убози: „лицу твоему помолитя богати людстїи“. <sup>6)</sup> Но первѣе изъ остающен ишеницы святыхъ снопы тому же снопу достойный поклонъ воздаютъ, оныи двадесять четьре старцы вѣицы полагающе, и таяжде словеса, что къ Сыну ея, и къ ней глаголють: „достойна еси, госпоже, прїяти славу и честь и силу.“ <sup>7)</sup> И вы вси горнии и дальнии совокуптесе, събраниишмъ поклономъ го познають, достойно есть яко воинику блажити тя, Богородицу.

Отдаемъ должный поклонъ и мы вси тебѣ, о пренебесная хлѣба животнаго ишенице, и аки снопы на путехъ простертымъ <sup>8)</sup> тѣломъ почетаемъ у пречистыхъ и пресвятыхъ ногъ твоихъ. Наши снопы склоняются твоему снопу, а кланяющпся мольбы грѣшныя приносимъ, алчущи вся прїяти отъ исполненія твоего ишеницы крушииъ благодати твоея. Мудрая Дѣво, уцѣломудри насъ.

<sup>1)</sup> Ср. Быт. XXXVII, 7.

<sup>2)</sup> Въ мѣсто „еда“ въ рук. стоятъ „еда“.

<sup>3)</sup> Ср. Быт. XXXVII, 8.

<sup>4)</sup> Псал. XLIV, 10.

<sup>5)</sup> Ср. акао. Успеніе пр. Богородицы, вк. 7-й.

<sup>6)</sup> Псал. XLIV, 13.

<sup>7)</sup> Ср. Апк. IV, 11

<sup>8)</sup> Въ рукоп. стоятъ „просегертѣмъ“.

Агнице Христова, незлобія, кротости, смиренія научи насъ и сотвори ны быти овцы десницы Христовы.

Раба Господня, до работы нелѣбностной Богу возбуди и воз-охоти насъ.

Источниче жизни, оживи насъ животными благодати твоея водами.

Апостольскій вѣнче, увѣнчай насъ милостію и щедротами, празднующихъ радостно, общники духовнаго твоего пожатія.

О пренебесная пшенице, питай насъ хлѣбомъ и душевнымъ по вся дни житія нашего, а егда прійдетъ жатва смертна временному житію нашему, въ которомъ мисжайшія плевелы, а пшеницы мало, колико не вѣмъ у другихъ, такожде яко и у мене грѣшнаго ни зернати (ни зерна), ты преблагословенная, умолившая Сына претворити воду въ вино, тѣмъжде молитвами плевелы наши претвори <sup>1)</sup> въ пшеницу и сама тую пожни, сама собери, сама принеси насъ до небесныхъ житницъ, дабы мы тамо, не яко нынѣ пздальче, но уже въ близости, лицемъ къ лицу, Сыну твоему и Богу нашему, животному хлѣбу, а по Божѣ тебѣ пречистѣй Богородицѣ, духовной пшеницѣ, поклоненіе, честь, славу и благодареніе воздавали со всѣми святыми во вѣки Аминь.



<sup>1)</sup> Въ рукописи стоять „претворитъ“.



**Издательство православной  
богословской литературы  
“АКСИОН ЭСТИН”  
(Санкт-Петербург)**

Книги издательства “Аксион эстин” — это православные исследования, удачно сочетающие высокий научно-академический уровень и доступную форму изложения. Они будут интересны и полезны преподавателям и студентам богословских и гуманитарных ВУЗов, православных духовных академий и семинарий, всем верующим, желающим лучше понять христианское вероучение.

**Посетите наш сайт в интернете по адресу:**

[www.axion.org.ru](http://www.axion.org.ru)

**На сайте:**

- подробная информация о новоизданных книгах;
- возможность бесплатной загрузки большого количества электронных книг по богословию, библиистике, патрологии, которые легко читать на компьютере или распечатать на принтере;
- возможность заказать книги для доставки по почте (в том числе и электронные книги, которые высылаются на компакт-дисках).

**Ваши вопросы и пожелания направляйте, пожалуйста, по электронной почте: [info@axion.org.ru](mailto:info@axion.org.ru)**